



نمبر ۲ اسلام کی دنیوی پرکشتیں

THE EAST ASIAN LIBRARY
 Oriental Section
 PRINTED BY CKS

۶۳۵

مولوی چرلغ علی خان صاحب مرحوم

۱۹۰۹ء

مطبعہ نوگلش پریس لاہور

وکیل ٹریڈنگ کمپنی کی نو طبع و جدید کتب

مسلمانوں کی ترقی اور ان کے تنزل کے اسباب

آداب حسن الملک ہمارے کی تالیف ہے۔ اس میں دکھایا گیا ہے کہ مسلمانوں کے تنزل کے ہر عنصر میں کس طرح حیرت انگیز ترقی کی تھی۔ دنیا میں نہایت اعلیٰ ترین شاہیگی و تہذیب کی استوار بنیاد انھوں نے ایک زمانہ میں کیونکر قائم کی۔ پھر تنزل کیوں ہوا اور اس کے اسباب کیا ہیں۔ آخر میں قدیم یونان کے علوم و فنون کا تذکرہ کریں گے یہ دکھایا جائے کہ ان علوم میں مسلمانوں کا پایہ تھا۔ علمی دنیا کو کس انتہائی درجہ کی ترقی ملنی چاہیے حاصل ہوئی تھی اور پھر حیات کے اہم امور کیسا افسوسناک اور حیرت انگیز تنزل ہوا۔

اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر

شمس العلماء مولانا شبلی نعمانی کی یہ بالکل جدید تالیف ہے جس کی تدوین

خاص وکیل ٹریڈنگ کمپنی کیلئے ہوئی ہے تاہم اور واقعات کی تحقیق و تنقید میں مولانا کا پایہ اظہر من الشمس ہے۔ شہنشاہ عالمگیر پر جو الزامات وارد ہوئے ہیں۔ اور بجا ہوئے ہیں۔ اس کی گرفتاری۔ تعصب مذہبی۔ ہندوؤں کے ساتھ خاصیت۔ بت شکنی۔ غیرت کے متعلق جو اعتراضات کئے جاتے ہیں اس کتاب میں ثابت کیا گیا ہے کہ ان اعتراضات کو واقعات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ باتیں پست نظر اور تھک خفاں افشاء زوسم پیدا کی ہوئی ہیں جو اس صدی کے بہت بعد پیدا ہوئے تھے اور مین کی کتابیں نہ ہنراتی تھے تاہم کے نام سے مشہور ہوئیں۔ مولانا نے خود اس عہد کی مستند تاریخ تمام واقعات کی تحقیق کی ہے اور ثابت کیا ہے کہ گورنر مودین بھی عالمگیر کے دوست تھے۔ گمراہیات کو کبوتر گھبراہٹے تھے۔ مولانا کی غلط فہمیاں پر مولانا کی نظر ڈالیں

۴۴ احمد شاہ کی اصیت غلط تاریخ سے دیا گیا ہے۔

خصوصاً اور اور ملکوں میں عموماً قرآن نے ہی لڑکیوں کی جان بچائی اور تمام جہان میں جہاں تک اسلام کی دسترس ہوئی اسی نے ان بے رحم والدین کو جو لڑکیوں کو لٹکتے تھے خدا کے غضب اور قیامت کے عذاب سے ڈرایا۔ اسلام ہی کی قدرت اور اثر سے دختر کشی کی رسم اسلامی ملکوں سے مٹ گئی اسی کی پرتاثر اور خوف خدا کی والی تقریر سے قتل موڈ وہ کی جھلکی ہوئی۔ اور جہاں اب اسلام پھینا جاتا ہے وہاں یہ رسم نیا دنیا ہوتی جاتی ہے۔ شروع ہی سے قرآن نے اس ہلکے رسم کے خلاف کلام عظیم کہا +

”اِذَا الْمَوْءُوْدَةُ سُئِلَتْ بِاَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ“ (تکویر)

۳ عرب میں جہالت اور محبت کے غلبہ سے لڑکیوں کا کھنا ایک سخت اور اہانت تھی وہ کہتے اُن لڑکیوں کو یا تو جو تھے ہی مار ڈالتے تھے یا پال پرٹ کے جتا کاڑ دیتے تھے

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ
مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ

علامہ مازنی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں۔ واعلم انہم كانوا مختلفين في قتل البنات فمنهم من يحفر حفرة ويدفعها فيها الى ان يموت۔ ومنهم

۴ اور جب بیٹی جیتی گا لڑکی کو پچھے کس گناہ پر ماری گئی +

۵ اور جب خوشخبری ملے ایسی کسی کو مٹی کی سار سے دن رہے موندھا اسکا سیاہ اور گھٹ رہا چھپتا پھر سے لوگن سے مارے برائی اس خوشخبری کے جو مٹی اور اسکو پہننے دے فلاح قبل کر کر یا اسکو داب دے مٹی میں +

من ترميها من شاهق جبل۔ ومنهم من تغرقها۔ ومنهم من يذبحها۔
وهم كانوا يفعلون ذلك تارة للغير والمحبة وتارة خوفاً من الفقر
والفاقة ولزوم النفقة ۹

۴۔ یونانیک خاص صورت لکھوں کے قتل کی تھی الا عموماً قتل اولاد بھی قدیم
زمانہ سے ہوتا چلا آیا۔ افلاطون اور ارسطو یہ دونوں نامی حکیم قتل اولاد کے حامی
تھے۔ ارسطو کا قول ہے کہ لنگڑے لکھوں کا پرورش پاجانا قانوناً، وکنا چلہٹے
اور جب کثرت بنی آدم کو کم کرنا منظور ہو تو جنین میں جان پڑنے سے پیشتر اسقاطِ حمل
کرنا چلہٹے۔ ملک اسپارٹا (یونان) میں یہ قانون تھا کہ جب کسی کے یہاں
لکھ کا بیٹا ہو تو وہ شخص اسکو قوم کے وجوہ و اعیان کے پاس لے جاتا وہ لوگ اسکو
ملاحظہ کر کے دیکھتے کہ وہ نام اخلقت اور تندرست ہے تو اسے حکم دیتے کہ اس
کی پرورش کرے اور اگر اس میں کوئی نقص دیکھتے تو کوہِ جمینوس کے تعریض گرا دیں۔
تھے۔ اہل روم میں بھی ایسا ہی دستور تھا کہ بچہ کی پرورش اس کے باپ کی رائے
پر موقوف تھی۔ قوم لورس میں بھی ایسا ہی دستور تھا کہ اگر بچے کا باپ چاہے تو اسے
پرورش کرے ورنہ اگر اس میں ضعف و نقص پاوے تو جنگلی جانوروں کو کھلا دے
بیہی قوموں میں بھی یہ ہنر ایک رسم عام ہے۔ ایک سیاح نے بیان کیا کہ ملک
وانوالیہود کے بعض اضلاع میں تو قتل اولاد کی تعداد گن باشندوں کی ایک نصف
سے بڑھ کر دولت تک پہنچتی ہے چین اور ہند میں اسکا عام رواج تھا اور ہنرِ باقی
ہے قرآن نے اس رسمِ قبیح کی اصل و بنیاد پر گرفت کی اور فرمایا لا تقتلوا اولادکم
خشیة اطلاقِ خون نرمنز قہر دایا کہ ان قتلہم کا بن خطا کبیر (ابن ۳۴)

۵۔ اولاد کی جان کو ایک آؤ رافت یہ تھی کہ بے رحم ماں باپ اپنے عزیز بچے کو موتوں کی نذر چڑھاتے اور قربان کرتے تھے۔ علاوہ اور ملکوں کے (مثل

انگلستان و ہندوستان وغیرہ) جہاں Human sacrifices
super seded. انسانی قربانی عمل میں آتی تھی عرب میں بھی

ایسے حادثات پائے جاتے ہیں۔ پروکوپیوس (مورخ ستئم) کہتا ہے کہ
المنذر شفیق بادشاہ حرانی نے جسکو یونانی لہجہ میں المنذر دوس ہو سکی
کہتے ہیں) بادشاہ غسان کی ایک بیٹی کو قید کر کے لات یا عڑے کی قربانی چڑھا
دیا تھا۔ اور پوکوک (مورخ ستئم) نے اسی بادشاہ کی ایک کیفیت لکھی ہے
کہ وہ اپنے دو دوستوں کے قتل کے کفارہ میں ہر سال یوم خمس کو آدمیوں کی قربانی
کھیا کرتا تھا اسی مورخ اور نیز ایو اگر دوس (ستئم) نے ایک نعمان کا ذکر کیا ہے
کہ وہ اپنے ہاتھ سے آدمیوں کو موتوں کی قربانی کیا کرتا تھا اور پور فرحانے (۳۰۰ء)
مقام دمیہ میں جسے دو مہاجند قیاس کیا جاتا ہے اسی ہی قربانی
کا ذکر کیا ہے۔ اور دور کیوں جاؤ۔ عبدالمطلب کا حضرت عبداللہ کو قربانی چڑھائے
جانے کی نذر کرنا اسلامی تاریخوں میں پایا جاتا ہے اور غالباً بالکل بے اہل نہیں ہے
اس قسم کی نذر یہود سے عرب میں آئی ہوگی ان میں یہ دستور تھا کہ بعض اولاد کو صرف
دینی کام کے لئے مخصوص کر دیتے تھے حضرت مریم بھی اسی قسم سے تھیں قالت
اَمْرَاةٌ عِمْرَانَ رَبِّ اِنِّیْ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِیْ بَطْنِیْ مُحَرَّرًا (ح ۳)
مگر عرب تو اس نذر میں کام ہی تمام کر دیتے تھے اور غالباً اس آیت میں اسی رسم پر
لے اور اردو کتب مورخ نے پچاس ہزار روپے لکھا ہے (ص ۱۳۱ ستئم) کہ انسان کی

پیشادہ ہے۔ كَذٰلِكَ رَزَقْنٰكَ يٰرَبِّكَ الَّذِيْنَ قَتَلَ اَوْلَادَكَ بِمِشْرِكَ اَكْمَلُ
لَا تَرْجُوْهُمْ وَّلَا يَكْبِتُوْا عَلَيْهِمْ ذٰلِكَ اَمْرٌ لِّهٖ (الغلام ۱۳۸)

۶۔ جب اس طرح لوگوں کی جان بچانے کا سامان کر دیا تو اب اسلام نے ان

کے مال کی حفاظت اور تمیزوں کی حمایت کی جائیداد ان کے
Orphans protected
aga inst injustice.
متنبیوں کی خورد و برد سے محفوظ رکھنے کے

لیئے یہ احکام صادر کیئے اور عموماً ان سے شفقت اور اکرام کرنے کا حکم دیا۔

۱۔ مَدَّ كِلَابُ بَنِي لَاحِثٍ مُّوَنَ الْيَتِيْمَ ۝۲۵ (فجر)

ب۔ فَاَمَّا الْيَتِيْمَ فَلَا تُفَرِّقْ (ضحیٰ)

ج۔ وَالتَّوَالِيْهِ اَمْوَالُهُمْ وَلَا تَشْبَدْ لِّلْغَنِيْثِ بِالْطَّيْبِ وَاَلَا
تَاْكُلُوْا اَمْوَالَهُمْ اِلَى اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ كَانَ حُوبًا كَبِيْرًا ۝۳۵ (نساء)

جان کسی عام آفت کے دغیبہ کے لیئے سب سے عمدہ قربانی ہے۔ قرنہا اور مصر اور روم اور
قرطاجہ کے مذبح انسانی خون سے آلودہ رہتے تھے اور عربوں میں بھی یہی بے رحم رسم مدت
سے جاری تھی اور تیسری صدی ہر سال ایک لڑکا قبیلہ دمیاتیہ کا قربانی ہوا کرتا تھا۔ الخ
۱۔ اور اسی طرح بھلی دکھلائی تھی مشرکوں کو اولاد دانی ان کے شرکین نے کہ ان کو ہلاک
کریں اور ان کا دین غلط کریں +

۲۔ ا۔ پر تم عزت نہیں کرتے یتیم کی

ب۔ سو جو یتیم ہوا اس پر قہر و کر +

تاج۔ اور دوسے والو یتیموں کو ان کے مال اور نہ بد لوگندہ ستھرے سے اور نہ کھاؤ ان کے
مال اپنے مالوں کے ساتھ یہ ہے بہت بُرا وبال +

د- ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلماً انما ياكلون في بطونهم ناراً“ لہ (نساء)۔

۴- ولا تقربوا مال الیتیم الا بالاتی ہی احسن حتی يبلغ اشده۔
و- وابتلوا الیتامی حتی اذا بلغوا النکاح فان انستم منهم سرشدا
فادفعوا الیهم اموالهم ولا تاكلوها اسرافاً وبدلاً ان یکبروا ومن کان
غنیاً فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیاکل بالمعروف۔ (نساء)
ز- وما یتلى علیکم فی الکتاب فی یتامی النساء التی لا تؤتوهن
ما کتب لهن وترغبون ان تنکوهن والمستضعفین من الرجال
والنساء الولدان وان تقوموا للیتامی بالقسط۔ (نساء ۱۹ ع)

۵- اس کچھ آیت سے یہ پایا گیا کہ جو لوگ نابالغ اور یتیم لڑکے اور لڑکیوں کے
ولی ہوتے تھے وہ ان سے اور اور طرح
Guardians interdicted
to marry their minors.
سے توجہ و زور ظلم کرتے ہی تھے مگر ایک صورت

۱۵ د جو لوگ یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں آگ کھاتے ہیں۔

۱۶- اور پاس جاؤ مال یتیم کے مگر جس طرح بہتر ہو جب تک وہ پہنچے اپنی قوت کو۔

و- اور سدھارنے رہ رہتیوں کو جب تک پہنچیں نکاح کی عمر کو پہنچاؤ اگر دیکھو ان میں ہوشیاری
تو آزاد کران کے مال اور کھاد عباد ان کو آزاد کر اور گھبرا کر کہ یہ بڑے نہ ہو جاویں اور جو کوئی معنی
ہے تو چاہے بھارت ہے اور جو کوئی محتاج ہے تو کھا دے موافق دستور کے۔

نہ- اور جو نگوشتا قسم میں کتب میں سو حکم ہے یتیم عورتوں کا دین کو تم نہیں دیتے جو ان کا تم
ہے اور چاہتے ہر نکاح میں اور غلب لڑکوں کا اور یہ کہ قائم رہتیوں کے حق میں انصاف پر نہ

خاص اور رواج عام یہ بھی تھا کہ یتیم لڑکیوں سے شاید ان کی نابالغی ہی کے واسطے
میں نکاح بھی کر لیتے تھے اور اس میں ان یتیموں کی کئی طرح سے حق تلفی ہوتی تھی اور
جبکہ ان سے مقصود صرف ان کا مال لینا ہوتا تھا لہٰذا تو حقوق زوجیت کی بھی
رعایت نہیں کرتے تھے لہٰذا ان لوگوں کو جن کی ولایت میں یتیم لڑکیاں تھیں
منع کر دیا تھا کہ جن کے ولی ہوں ان سے نکاح نہ کریں چنانچہ جس مقام سابقہ کا
حوالہ اس آیت کے الفاظ "وما یبئ علیکم فی الکتاب" میں ہے۔ وہ یہ ہے
فان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتامی فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ

طہ وکان الرجل منهم یضام الیتیمۃ الی نفسه وما لها و ان کانت جمیلۃ تزوجھا و
اکل المال و ان کانت ذمیمۃ عطلھا عن التزوج حتی تموت فانرثھا۔ مدارک الذہبی
صاحب تفسیر معالم التنزیل نے اپنی سند سے روایت کی ہے خبرنا عبد الواحد
المیلحی انا احمد بن عبد اللہ النعمی انا محمد بن یوسف انا محمد بن اسمعیل انا ابو
ایمان انا شعب بن الزہری قال کان عمرۃ ابن الزبیر یحدث اندلس
عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتامی
فانکحوا ما طاب لکم من النساء قالت ہی الیتیمۃ یکون فی حجر ولیہا
فیمرغب فی جمالہا و مالہا و یرید ان یتزوجہا باد فی من سنتہ نسائها
فہو عن نکاحن الا ان تقسطوا لہن فی اکمال الصداق و امر و ا
بنکاح من سواہن من النساء الخ *

۲۵ وقیل ان خفتم لا تقسطوا فی نکاح الیتامی فانکحوا من البالغات یقال
طابت الثمرۃ ای ادرکت (مدارک)

وثلث وریاع فان خفتتم لا تعدلوا فواحدة او مملکت ایمانکھوئے
یعنی اگر تمکو اندیشہ ہو کہ یمیم لڑکیوں سے نکاح کر لینے سے ان میں انصاف
نہ کر دے گے تو نکاح کر لو یا بالغ عورتوں سے دو دو میں تین چار چار پھر اگر درود کہ برابر
نہ رکھو گے تو ایک ہی یا جن کے (یعنی جن یمیموں کے) تمہارے ہاتھ مالک
ہو چکے (نکاح سے) +

چونکہ یہ ہر ایک صاحب شریعت و ناموس و اہل قانون کا دستوری کہ قانون
کے خلاف جو صورتیں ظہور میں آچکی ہیں ان کو اکثر تو بحال و برقرار رکھا جاتا ہے
اسی طرح گو ان کو یمیموں یا نابالغوں سے نکاح کرنا ان قباحتوں کے ظہور کی
وجہ سے جن کا بیان ہوا ہے منع کیا مگر جو یمیم لڑکیاں ان کی ملک نکاح میں
آچکی تھیں ان کو ویسے رہنے دیا اور اسی آیت کے اخیر میں علاوہ او توقبل
کے پھر بھی ان ملک نکاح میں آئی ہوئیں یمیم لڑکیوں کے حق میں انصاف کی
وصیت فرمائی۔ وان تقوموا للبتائی بالقسط +

اب یہاں پر عموماً دو اعتراض وارد ہونگے۔ (۱) یہ کہ مملکت ایمانکھو
سے لوٹیاں مراد ہیں (۲) یہ کہ اس تقریب سے جیسے ہم نے معنی لیے ہیں او۔
بمعنی الا ہو جاتا ہے +

پہلے شبہ کا جواب تو ہم یہ دیتے ہیں کہ جبکہ ملک یمین کا اطلاق نکاح پر بھی ہوتا
ہے اور نسائے کے لفظ میں تو لوٹیاں بھی آگئیں لہذا اب کمر اس لفظ سے لوٹیاں
یعنی فضول ہیں۔ اور یہ تو بے عقلی کی بات ہے کہ حرف ماصرف غیر فزوی العقول
کے لیئے آتا ہے اور لوٹیاں کچھ انوثیت کی وجہ سے اور کچھ خرید و فروخت ہونے

کی وجہ سے بہائیم کی قسم میں ہیں کیونکہ یہی جگہ فساق پر بھی ماکا حرف آیا ہے
 ”ما طاب لکم من النساء“ اور اس کے علاوہ خدا پر بھی یہی لفظ آیا ہے چنانچہ
 فرمایا ہے ”ولا انتم عابدون ما عبد“ +

اور دوسرے شبہ کا یہ جواب ہے کہ اولاً یہاں پر او بطریق تخییر بابین
 المعطوفین ہے جیسکے اور جگہ بھی قرآن میں اسی صورت سے آیا ہے چنانچہ
 ”فقدية من صيام او صدقة او نساك“ پس ایسے ہی ان لوگوں کو جو اپنی
 ولایت کی تنیم اور کیوں سے نکاح کر چکے تھے اختیار تھا کہ یا ان کو رہنے دیتے اور
 آئندہ کو پرہیز کرتے یا چاہتے تو انہیں سے کنارہ کرتے اور ثانیاً او استثنا کی
 صورت میں بھی تو آتا ہے چنانچہ بقراءۃ میں ”ولا جناح علیکم از طلقتم
 النساء ما لم تمسوهن او تقرضوا لهن فریضہ“ +

۸۔ ہر چند کہ کثرت از علاج قاذون قدرت اور نظام الہی کے خلاف نہیں اور

بعضے ملکوں کی آب و ہوا کی تاثیر اور ہاں

Polygamy curtailed and restricted not on one side but on many sides.
 اس کے رخصت والوں کی طبیعت کا مقتضا
 اس کے جواز کا باعث ہے مگر عرب میں

یہ اکثر بھی بہت بے موقع اور حد کے درجہ پر تھا۔ اور چونکہ ازواج کا معاملہ انسان
 کی تہذیب معاش اور جن معاشرت میں بہت کچھ دخل رکھتا ہے لہذا اسلام نے
 اس میں بھی اصلاح ضروری تصور کی اور کلام الہی میں بڑی حکمت سے قانکھوا
 ”ما طاب لکم من النساء مثنی وثلث وارباع“ میں کثرت ازواج کے عدد
 کو بہت کم کر کے گھٹا دیا۔ اور نیز ”فان خفتوا لا تعدوا انفسکم“ میں مالک

کی ایسی سخت اور مضبوط قید لگا دی جو حقیقت ہر ایک کو کثرت از زوج پر جرات نہ کرنے دیگی اور بعد اس کے خود تنزیل میں ایسی عدالت کے قایم نہ رکھ سکے۔ اور اس کے قایم کرنے کی حرص کرنے پر بھی قاصر رہنے کا ذکر فرمایا ہے۔ **وَلَن تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ** ۱۰۰ (نساء)

اور آیت ”ذَلِكَ ادْفَىٰ إِلَا لَا تَقُولُوا“ میں اسی مانعت کثرت از زوج پر۔ **Polygamy discouraged** تفسیر امام شافعی رحمہ اللہ پایا جاتا ہے تفسیر بیضاوی میں ہے وفسر بان لایکثر عیالکم۔ ۱۰۰ ولعل المراد بالعیال الا زوج۔ اسی صورت میں اس آیت کے معنی یہ ہونگے کہ تمہاری بیبیاں بہت نہ ہو جا میں چنانچہ جس شخص کی عورتیں زیادہ ہوں تو کہتے ہیں اعال الزوج۔ مگر اس محاورہ پر باب اعال یعیل سے تعیلوا ہونا چاہیے کہتے ہیں کہ حمیر کی زبان میں ایسا ہی بولتے ہیں یعنی تعولوا بمعنی تعیلوا۔ یہی تفسیر امام شافعی نے اختیار کی ہے اور طلحہ بن المطر نے بھی اس آیت کو تفسیر کے طور پر تعیلوا بیان کیا ہے اور ایسے ہی طاؤس نے بھی +

تفسیر عالم التنزیل میں ہے قال الشافعی ان لایکثر عیالکم وما قالہ احد انما یقال لعال یعیل عالة اذ اکثر عیالہ۔ وقال ابو حاتم کان الشافعی رضی اللہ عنہ اعلم بلسان العرب منافع لہ لغۃ۔ ویقال ۱۰۰ اور تم ہرگز عدالت یعنی برابر ہی نہ رکھ سکو گے عورتوں میں اگرچہ اس کا شوق بھی کرو سوئے پھر بھی نہ جاؤ کہ ڈال رکھو ایک کو عجیبے اور میں ٹکنتی +

ہی لغت حایر۔ قرء طحہ بن المطفہ ان لا تعیلوا۔ وہی حجة لقول
الشافعی رضوان اللہ +

اور تفسیر کبیر میں ہے نقل عن الشافعی رضی اللہ عنہ انہ قال "ذلک
ادنی ان لا تعولوا" معناه ادنی ان لا یکثر عیالکم۔ ۛ ۛ ۛ ومن المشہور
ان طاؤس کان یقرء ذلک ادنی ان لا تعیلوا۔ اور نیز امام فخر الدین نے اچھی
طرح پر رد کیا ہے ان اعتراضوں کو جو بعض متقدمین نے اس بحث میں امام شافعی
پر کیئے تھے (دیکھو تفسیر سورہ نسا آیت ۳)۔

مسلمانوں ہی میں ایسے لوگ بہت کم ہونگے جو یہ سمجھتے ہوں گے کہ اسلام نے
کثرت ازواج میں ایسی اصلاح فرمائی +

ساوا رمی جو ایک فرانسیسی مستحکم قرآن ہے سورہ نسا کے ذیل
میں لکھتا ہے کہ "جب یہ آیت" فان خفتن ان لا تعدوا واولحدة" نازل ہوئی تو
عرب کے لوگوں میں اکثر پاس آٹھ آٹھ اور دس دس عورتیں تھیں اور وہ ان سے
بدسلوکی سے پیش آتے تھے کثرت ازواج کا مالک مشرقی میں ہمیشہ دستور رہا ہے
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسے گھٹا کر بہت کم کر دیا، انتہی۔ اور ہمارے یہاں
کی روایتیں بھی اسی کی موید ہیں۔ احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی
ہے۔ ان غیلان بن سلمۃ الثقفی لما اسلم ولہ عشر نسوة فی الجاہلیۃ
فاسلمن معہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امسک اربعاً وافارق
سائرہن۔ اور شرع استئمیں روایت ہے عن نوفل بن معاویۃ قال
اسلمت ونحو خمسۃ نسوة فسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فَقَالَ فُلَرَقٌ وَاحِدَةً قَامَسَكَ اَوْ بَعَالَهٗ ۝

ٹامس کارٹنل ایک مشہور عالم محقق کا قول اس مقام پر نقل کرنا چاہیے

نہ ہوگا۔ وہ لکھتے ہیں اسلام کی میل الی اشتهوات کی نسبت بہت کچھ تقریریں اور
تحریریں ہوئی ہیں اور یہ اعتراضات انصاف کی حد سے بڑھ چکے ہیں۔ وہ بڑی انگلیاں
جو ہر کوئی قبیح معلوم ہوتی ہیں اور جنکی اجازت انہوں نے دی وہ خاص انکی ایجاد
نہ تھیں انہوں نے ان باتوں کو عرب میں قدیم الایام سے مروج اور غیر معیوب
پایا مگر پھیل (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جو کچھ کیا وہ یہ کیا کہ اُن کو روک دیا نہ صرف ایک
ہی طرف سے بلکہ کئی پہلو سے (لکچر ۲- صفحہ ۶۴ مطبوعہ ۱۸۷۲ء) ۝

۹- سورہ نساء کی ۳۰- آیت جو پچھلی دفعہ میں نقل ہوئی اور جسکی بحث ۷ دفعہ

Concubinage discouraged.
میں ہو چکی ہے چار عورتوں تک کے

حکم میں بہت صاف ہے اور عورتوں
میں آزاد اور غیب آزاد دونوں داخل ہیں۔ اور ہر ایک شخص جسکو یہود کے مسائل
منخرعہ اور ایام جاہلیت کی رسم کی تقلید اور سبق ملن نہ ہو وہ قرآن کے لفظوں سے
تو ایسا ہی سمجھیں گے۔ چنانچہ جارج سیل مترجم قرآن (رات ۱۳۷ء) نے مقدمہ کتاب

۱۷- یہ روایتیں مشکوٰۃ میں ہیں۔ ان کا مطلب یہ ہے کہ غیلان کے پاس قس بن موسیٰ
تھیں تو نبی صلعم نے فرمایا کہ چار رہنے دو باقی کو جدا کر دو اور نوفل کے پاس پانچ تھیں
ان سے بھی ایسا ہی کہا گیا ۝

نحمیا اور عوبد بنیوں نے بھی اس قسم کے حکم دیئے چنانچہ جن یہودیوں نے خلافِ نیت
اجنبی عورتوں سے کفر کر لیے تھے وہ چھوڑ دئیے (صحیفہ معز باب ۱۰۰ ص ۱۱۱ و ۱۱۲)

اور ذیل سورہ نسائیں ایسا ہی بیان کیا ہے کہ ازواج اور سراری یعنی بیبیاں اور لونڈیاں یہ دونوں اس فیدایہ میں محدود ہیں فقط مگر اب یہ سم تو یہ پٹری کہ لونڈیوں کے واسطے کوئی تعداد ہی نہیں!! تاہم مکہ فقہاء و اہل الرائے کا اس قدر شکر گزار ہونا چاہیے کہ انہوں نے آزاد عورت پر لونڈی کو جمع کرنا جائز نہیں کیا۔ امام ابوحنیفہؒ اسی کے قائل تھے مگر چونکہ اجتہادی بات قرار پائی اسلئے اہل اشیعہؒ نے کچھ انکار کچھ اقرار کیا مگر آؤ ہم قرآن کو تو دیکھیں اس میں کیا ہے۔ پانچویں پارہ کے شروع میں لکھا ہے۔

”ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المومنات فمن ما ملكت ايما نكح من فتياتكم المومنات“ :: : ذلك لمن خشي العت منكم وان تصبروا خير لكم“

اس میں فتيات مومنات سے نکاح کی اجازت تو ہے مگر تین شرطوں سے

۱۔ ان الایہ صریحہ فی انحصار سبب الا بالعتفی القسمین المذكورین
 ۲۔ واما الزواج و ملائکہ الیہن علی سبیل انفصال الحقیقی ای املازواج و ملائکہ
 ۳۔ یمنین بحیث لا یجتمعان ولا یرتفعان“

کنز الدقائق تفسیر آیات الاحکام۔ کتاب النکاح

(ذیل آیت والذین هم لغرضهم حافظون)

۴۔ یعنی جس کو مقدر نہ ہو آزاد بیبیاں سے نکاح کرنے کا تو مسلمان لونڈیوں کو ملک نکاح میں لے آئے :: : یہ اس کے واسطے جو کوئی ڈر سے تکلیف میں پڑنے سے اور مار صبر کرے تو بہتر ہے تیار ہے حق میں +

(۱) جبکہ آناد عورت سے نکاح کا مقدر نہ ہو (۲) بے ٹکاح رہنے میں زنا میں پڑ
 جانے کا اندیشہ ہو (۳) وہ لونڈیاں مسلمان ہوں *

پہلی شرط سے تو وہ بات جاتی رہی کہ یہ بیاں بھی ہوں اور لونڈیوں کا بھی
 ریوڑ بھرا جاوے اور میری شرط سے وہ بات جاتی رہی کہ لڑائی میں مشرک
 عورتوں کا گلا پکڑ لاسے اور ان پر تصرف کیا *

پس لونڈیوں سے نکاح کر لینے کا حکم کسی طرح قابل اعتراض نہیں ہو سکتا
 بلکہ عین حکمت و مصلحت ہی تھا اور معذرا سکی قباختیں بہت واضح اور صاف ہیں

لہ ولم یختلفوا فی ان ذلك راجع الى نکاح الاماء فکانہ قال فمن
 ما ملکت ایمانکم من غنیاکم المومنات ذلك لمن جنسی العنت منکم وهو الضر
 الشدید المشباق قال فما رخص فیہ من محالطہ الہدائی واللہ یعلم المفسد
 من المصلح ولو شاء اللہ لاعنتکم ویشدد الامر علیکم والزکام التمایز طعامکم
 من طعامهم لتحکم بذاک ضرر شدید وقال وذا ما عنتکم قد
 یدب البغضاء من اقواہم ای احبوا ان نفعوا فی ضرر الشدید
 والمفسرین فیہ قولان احدهما ان الشبق والشدید والغلمة
 العظيمة وربما یجمله علی الزنا فیقع فی المحرم علی الدنیا والعذاب
 العظیم فی الآخرة فهذا هو العنت *

والثانی ان الشبق الشدید والغلمة عظيمة قد یتادی الی اختناق
 الرحم واما فی حق الرجال فقد یتادی الی اوجاع الوترین والظہر والاکثر
 علی الوجہ الاول لانه هو الا لبق ببيان القولن * تفسیر کبیر

ہی لیے ضرورت شدیدا زنا چاری کا یہ علاج ہی تھا +
 امام فخر الدین راوی اس آیت کی تفسیر لکھتے ہیں الآیۃ دالۃ علی
 التحذیر من نکاح الاماء وانہ لا يجوز اقدام علیہ الا عند الضرورة
 والسبب فیہ وجوبہ ^{لہ} + فلہذا الوجہ ما اذن اللہ فی نکاح
 الامۃ الاعلی سبیل الرخصة +

مگر پھر بھی کلام اتہی میں یہی حکم ہے کہ ان تین شرطوں کی رعایت پر اگر
 لوٹہویوں سے نکاح نہ کیا جاوے تو بہتر ہے "وَإِنْ كَصَبْرٍ فِیْ خَيْرٍ لَّكُمْ" تفسیر
 کبیر میں ہے (مسئلہ) المراد ان نکاح الاماء بعد رعایت الشرائط الثلاثۃ
 اعنی عدم القدرۃ علی التزوج بالحرۃ وخوف العنت وكون الامۃ
 مومنة الاولیٰ ترکہ لما بینا من المفاسد الحاصلة فی ہذا النکاح اور
 تفسیر بدارک التنزیل نفی میں ہے وصبرکم عن نکاح الاماء متعففین خیر
 لکم لان فیہ ارقاق الولد ولا یفایا خراجۃ ولا جۃ ممتہنۃ مبتذلۃ
 لہ لوٹہویوں سے نکاح کی مضرتوں میں پانچ وجہیں امام راوی نے لکھی ہیں جنکو تینے متن میں چھوڑ
 ہے۔ انکا خلاصہ یہ ہے (۱) جو اولاد ہوگی وہ بھی تین ہوگی (۲) وہ لوٹہوی باہر نکلنے پھرنے
 اور غیروں سے میل جول رکھنے میں شایستہ ہو جاوے گی (۳) اُس لوٹہوی کے مالک کا حق اُس پر
 اُسکے شوہر سے زیادہ ہے پس وہ اپنے شوہر سے باخلاص نہیں مل سکتی (۴) اگر اس کا مالک
 اُسکو کسی اور کے ہاتھ بیچ دے تو یا تو غلام ٹوٹ جاوے گا یا مالک جدید کیس کا سفر کرے تو وہ
 ساتھ جاوے گی بہر حال شوہر کو ٹہری مضرت پہنچے گی (۵) اگر اسکا مہر مقرر ہو جاوے گا تو اسے اختیار
 دہرے گا کہ مہر بخش لے ان وجوہ نہیں ہی آتی ہے اور رونا بھی +

وذلك كله نقصان يرجع الى العالج ومهانتها والعزاة من صفات المؤمنين
وفي الحديث الحرام بر صلاح البيت وكلاماء هلاك البيت +

۱۰۔ یہاں پہ فوراً یہ اعتراض پیش ہو چکے کہ جب لونڈیوں کی اطاعت میں ایسی قلت
اور اہمیت ہے تو کیا گمان کیا جاوے ان بزرگوں کے حق میں مثلاً حضرت اسماعیلؑ
جو ہاجرہ سے تھے حضرت ابراہیم بن النبی جو داریہ قطبیہ سے تھے یا محمد بن حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ یا شہر بن نو فنی اللہ عنہما مادرِ ابراہیم البیت تو اس کا حجاب یہ ہے کہ حضرت ہاجرہ کو
لونڈی سمجھا بے وجہ ہے وہ کسی طبع پر لونڈی نہیں ہو سکتیں۔ عوام یہود تو ضرور اس
امر میں تعصب کرتے ہیں اور مسلمانوں کی روایتیں اس امر خاص میں اس وجہ سے
اعتبار کے قابل نہیں کہ اصل لفظ اصحاب یا اہم نے ہاجرہ رضی اللہ عنہا کی نسبت
کچھ ہی فرمایا ہر مگر چونکہ راویوں کی عقل اور دماغ میں ملک یمن سارا ہے اور یہود
نے بھی ایسا مشہور کر رکھا ہے پس وہ خواہ مخواہ روایت بالمعنی میں لفظ جاریہ یا
ملک یمن ہی کہیں گے۔ مگر یاد رہے کہ بانیین یہود کی روایتیں اس ضمن
کی ہیں کہ ہاجرہ فرعون کی بیٹی تھیں اور اس نے ابراہیم علیہ السلام کی کرامت
اور بزرگی دیکھ کر ان کو انھیں دیا تھا۔ (دیکھو کتاب الرشید باب ۵۱) علاوہ
انہیں جن عورتوں کی نسبت کتبِ عمرہ حقیق میں لکھا ہے کہ حرم تھیں (حبیبہ ہاجرہ)
تو وہ لفظ فقہ کی اصطلاحی ملک یمن کے ہم معنی نہیں ہے وہ تو شرعی بیبیاں تھیں
جو حقوق زوجیت میں پہلی بی بی کے برابر ہو کر تھیں۔ فرق اتنا ہی تھا کہ انتظام
خانہ داری میں پہلی ہی بی بی کو دخل رہا کرتا تھا۔ اور اگر یہ دوسری بی بی جو حرم کہلائی
پہلے خادمہ تھی تو بعد نکاح بھی بدستور خدمت کرتی رہتی تھی (دیکھو تفسیر ابن جریر ص ۱۰۸)

اور ماریہ قبطیہ سے حضرت ابراہیم بن الہنی کا پیدا ہونا ایسا تاریخی واقعہ اطلعی مثال نہیں ہے جس سے وہ ذلت اور

Maria the coptic was not a concubine rather an imaginary personage.
خرابی لازم آوے جو اولاد ام ولد میں لازم آتی ہے کیونکہ (۱) ماریہ

تین عورتوں کا نام روایتوں میں ہے اور یہ تینوں یا دونوں خادمہ الہنی کہلاتی ہیں۔ ابن جوزی مسقلانی نے تین نام لکھے ہیں۔ ابن مندہ نے ایک ماریہ جسکی کنیت اُم الریاب ہے اور دوسرے ایک اور ماریہ خادمہ الہنی الگ الگ لکھی ہیں اور ان سے روایت کی ہے مگر ابو نعیم نے دونوں کو ایک کر دیا ہے اور ماریہ قبطیہ ہنوز علیحدہ ہیں۔ ایسے اختلافوں سے ٹھیک نہیں معلوم ہوتا کہ کیا تھا (۲) یہ بھی قطعی نہیں کہ ماریہ کے پیٹ سے ابراہیم بن الہنی پیدا ہوئے ہوں۔ علی ابن الحسین جنید الرازی نے اپنی تاریخ میں ابراہیم کو بطن خدیجہ سے لکھا ہے اور ماریہ کا ذکر بھی نہیں کیا اور ابن مندہ نے لکھا ہے۔ "واستسحی جاریتہ قریظیۃ فولدت لہ ابراہیم" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم کسی قید کی ہوئی لونڈی یہود قریظیہ سے پیدا ہوئے تھے۔

(۳) ماریہ کی بعض مخصوص رعایتیں از قسم ضرب محاب وغیرہ جو روایتوں میں ہے اس سے پایا جاتا ہے کہ ماریہ سے لونڈیوں کی طرح پیش نہیں آیا جاتا تھا بلکہ یہودیوں کی طرح (۴) ایک عیسائی بادشاہ کا ایک نبی کو دھچکریاں ستھرتے تھے جنہی محض خلاف قیاس اور تعجب انگیز ہے (۵) ماریہ قبطیہ اوسمیل عامہ اماء نہیں ہر سکتیں وکسی لڑائی میں قید نہیں ہوتیں اور وہ غریبہ یا فروخت ہوئیں بلکہ غنی

میں آنے سے پیشتر مسلمان ہو چکی تھیں (دیکھو ابن سعد کی روایت کتاب الاصابا میں) ان وجوہ پر نظر کرنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کچھ بعید نہیں ہے کہ ماریہ ایک خادمہ ہو گئی اور انھیں کی کینت بھی اُمّ الرباب ہو گئی اور اسی کو ابن سعد وغیرہ نے اپنے خیال سے کہہ دیا کان یطاہا بملک یمین +

زیادہ تعجب کی چند وہ غیر صحیح روایتیں ہیں جنکو اصحاب صحاح نے روایت نہیں کیا مگر اور لوگوں نے روایت کی ہے کہ *That a Chapter of the Koran was revealed in the affair of Maria the coptic is utterly wrong.* ایک مرتبہ حرام کر لینا تھا +

یہ روایت جیسا کہ ظاہر ہے خافت اور اسادت ادب سے خالی نہیں ہے مگر ہکونقلاً بھی اسکی صحت میں کلام ہے (۱) اس وجہ سے کہ علیہ اہل صحاح مثل بخاری و مسلم صاحب المعجمین نے اس قصہ کی روایت نہیں کی اور ان کا باوجود ضرورت اور حاجت کے اس قصہ کو طرح دینا اسکی بے اعتباری کی دلیل ہو سکتا ہے۔ (۲) انھیں اہل صحاح نے اسی سورہ تحریم کی شان نزول میں نہ صرف یہی کیا کہ اس قصہ کو باوجود احتیاج چھوڑ دیا ہو بلکہ اس کے معارضہ میں ایک اور ہی سبب یعنی تحریم عمل کی روایت کی ہے (۳) تحریم ماریہ کی سب روایتیں اخبار امارا ہیں (۴) معنعن ہیں (۵) بعضی مرسل بھی ہیں (۶) کوئی بھی ان میں سے مرفوع نہیں اور ایسی روایتوں سے گونفتی احکام کا استنباط ہو کرے مگر قطعیت واقعہ اور تاریخی حالات کے ثبوت میں یہ اخبار بالکل غیب و مفید عام ہیں +

اب ہم اس میں تھوڑی سی قح تفصیلی بھی کرتے ہیں (۱) انسائی نے جو

انس سے روایت کی ہے، اس میں ماریہ کا نام نہیں رکانتا لہ امة يطأها
 فلم يزل به حفصة وعائشة حتى حرهما پس کچھ مفید نہیں (۲) طبرانی
 زید بن اسلم تابعی سے روایت کی ہے مگر اس روایت میں قطع نظر اس سے کہ
 ام ابراہیم کی کنیت میں اختلاف ہے ایک بڑا نقص یہ ہے کہ وہ روایت مرسل ہے
 اور اسی لیے ضعیف ہے۔ علامہ سیوطی نے تدریب الراوی شرح تقریب
 النوای میں لکھا ہے۔ ثمر المرسل حدیث ضعیف لا یجتزئ بہ عند
 جماہیر المحدثین کما حکاہ منہم مسلم فی صدد صحیحہ وابن عبد البر
 فی التمهید وحکاہ حاکم بن مسیب ومالك والشافعی وکثیر من الفقہاء
 واصحاب الرسول والنظر للجهل بحال المحدث ولا یمکن ان یمکن ان یمکن ان یمکن
 غیر صحابی واذا کان كذلك فیمکن ان یمکن ان یمکن ان یمکن ان یمکن ان یمکن
 یمکن المرسل لا یروی عن ثقة فالتوثیق مع الابهام غیر کاف کما سیاقی
 ولانہ اذا کان المجهول المسند لا یقبل فلهول عینا وحالا اولیٰ۔

(۳) طبرانی اور ابن مردویہ نے ابو ہریرہ سے معنعن روایت کی ہے جس میں توحیم
 ماریہ کا ذکر ہے مگر وہ خبر معنعن ہے اور وہ ویسی ہی غیر معتبر ہے جیسی مرسل (۴) طبرانی
 کی ایک اور روایت میں طریق الضحاک عن ابن عباس الخ ہے اور ضحاک کشاہ
 الامثال ہے اور اسکی روایت ابن عباس سے بلا واسطہ نہیں ہے قال
 الزین العرائی والضحاک لم یسم من ابن عباس۔ اور علامہ سیوطی نے تعان
 فی علوم القرآن میں لکھا ہے وطریق ضحاک بن مزاحم عن ابن عباس
 منقطعة فان الضحاک لم یلقہم پس ہدایت منقطوعہ غیر صحیح ہے (۵) سعید

بن منصور نے ابی مسروق اور حضرت عمرؓ سے جو روایت کی ہے اس میں باریہ
قطبیہ کا نام نہیں اور وہ روایتیں معضن ہیں۔ پس ضعیف ٹھہریں گی اور نیز اصل راویوں
نے اپنا ماخذ نہیں بیان کیا +

ایک تالیف جدید میں قصہ تحریم باریہ کے ثبوت میں بڑا اہتمام کیا گیا مگر اصل
کچھ نہیں ہوا۔ صفحہ ۱۳۱ میں لکھتے ہیں۔ صحیح بخاری میں ہے باب "لم تحرم
ما أحل الله لك، عن سعيد بن جبیر انه اخبر انه سمع ابن عباس
يقول اذ حرم امرأته ليس بشيء وقال لكم في رسول الله حسنة قال
الشاح و اشار ذلك الى قصة ماريه لثقتي۔ مگر اس میں سارا زور و شور متصل
کا شرح کے قول پر ہے مگر وہ شرح کا صرف خیال ہے ممکن ہے کہ تحریم غسل
کی طرف اشارہ ہو +

دوسری روایت انھوں نے نقل کی روى النسائي عن سعيد بن
جبیر ان رجلا سال ابن عباس فقال اني جعلت امرأتي على حرام فاقول
كذبت ليست عليك الحرام ثم تلى يا ايها النبي لم تحرم ما أحل الله لك
مگر اس میں توقعتہ باریہ کا کہیں سان و گمان بھی نہیں ظاہر ہے کہ ابن عباسؓ
نے اس میں عموم لفظ قرآن سے استدلال کیا۔ یہ کچھ ضرور نہیں کہ سب بھی خاص
وہی ایک ہو۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں اختلف اهل الأصول هل العبرة
لعموم اللفظ او بخصوص السبب ولا هو عندنا الاول وقد نزلت آيات
في اسباب واقفوق اعلى تعدلها الى غير اسبابها الخ +

اب ان روایتوں کے سوا اگر ارکون شمس قصہ باطل کی پیش ہوگی تو

تو اس میں بھی انہیں ضوابط اور قواعد سے نظر کی جاوے گی ۔
 اور والدہ محترمہ حنیفہ کی مثال بھی بالکل غلط ہے کیونکہ وہ لونڈی نہ
 تھیں اور نہ ان پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طور پر تصرف کیا چنانچہ سید
 مرتضیٰ علم الہدی نے اپنی تصنیفات میں صاف لکھا ہے ”لہ یستحبھا
 بالسبی بل نکھا ومہرھا۔“

اور حضرت شہر بانو بھی ملک یمین نہیں تھیں بلکہ وہ مدینہ میں آتے
 ہی قید سے رہا ہو گئیں تھیں دیکھو مناقب ابن شہر اشرب اور سجاد الا نوار
 کی ۱۲ جلد +

(۱۱) عورتوں کے حق میں آزادی بہبودی تہذیب اور عفت لباس احترام
 Islam elevated and im-
 proved the state of female
 sex. (سورہ نور) اور ان سے گفتگو میں
 ادب (و لا قواعد واھن ستر الا

اَنْ تَقُولُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا۔ ۲۲) کے احکام جاری کیئے اور ایسے ۵۰-۵۱
 حالت کے موافق اور مناسب صادر کئے جو حکماء سابقین سے نہ ہو سکے تھے
 اور ایسے ایسے احکام جن کو مجبوز اس خالق حقیقی کے جرم و اور عورت کی فطرت پسلی
 سے واقف اور انکا بنانے والا ہوا اور کوئی آگاہ نہیں ہو سکتا۔ جو بدریں اور بیج
 رواج عورتوں کی نسبت تھے اور جو کچھ ان کے حق میں ظلم و زیادتی مردوں کی
 طرف سے ہو کر تھی ان سب باتوں کی اصلاح کی۔ جاہلیت کی بد رسموں میں
 سے ایک یہ رسم عام تھی کہ باپ کے مرنے کے بعد بیٹا اسکی سب بیبیوں کا جبر اور
 کمرہ دارش ہو کر رہتا تھا اور ان سے نکاح بھی کر لیتا تھا اگر ان سب قبیح اور گروہ و خواروں

کو قطعاً موقوف کیا ۔

”یا ایہا الذین آمنوا لا یحیل لکم ان ترثوا النساء کرها“ اور ولا تنکحوا ما نکح آباءکم من النساء الا ما قد سلف انہ کان فاحشۃ ومقتنا وساء سبیلًا ۔ (نساء)

ایک مقام پر آدریل ولیم میور صاحب اپنی کتاب سیرت محمدی (جلد ۳ صفحہ ۳۳۳) میں اس کا اعتراف کرتے ہیں کہ ایک امر خاص میں محمد معلم نے عورتوں کو ایک سخت اور ناگوار قباحت سے چھڑایا وہ یہ تھی کہ بیٹا اپنے باپ کی بیبیوں کا وارث ہوا کرتا تھا ۔

یہ رسم جیسکے قدیم سے ہوتی آئی تھی اُس وقت میں بھی اسکی ایک مثال ہے یعنی زید بن امر بن نفیل اور حضرت عمر بن خطاب بن نفیل باہم چھیرے بھائی اور ایک حساب سے چچا بھتیجے تھے یعنی آمنے اپنے باپ کی بیوہ جدیدہ سے نکاح کیا اور اُس سے زید ہوا جو امر کا بیٹا اور نفیل کی بیوی کا بھی بیٹا ہوا (ایضاً جلد ۲ صفحہ ۵۲) جو جو ایسی صورتیں ہر میں اور جو آذر بھی اس وقت موجود ہونگی وہ الا ما قد سلف کے حکم میں ہیں بنی اسرائیل بھی ایسا کر بیٹھتے تھے۔ (۲ صومۃ ۱۶۱)

۱۲۔ عورت کو قرآن نے جملہ حقوق اور اختیارات میں مردوں کے ہم مرتبہ اور تمام قابلیتوں میں مردوں کے مساوی قرار دیا ہے ۔

در لہنّ مثل الذی علیہن بالمعروف (جلد ۱)

۱۳۔ عورتوں کا بھی حق ہے میاں ان پر حق ہے موافق دستور کے (تقریباً ۲۸)

و للرجال نصيب مما اكتسب وللنساء نصيب مما اكتسبن (سواء)
 بجز ایک قدرتی فوقیت کے جو صانع مطلق نے مرد کو عورت پر دی ہے
 الرجال قوامون على النساء (ح ۳۷)
 وللرجال علیہن دراستیجۃ (بقرا ح ۲۸)

عورتوں کے حقوق کے باب میں قدیم رسوم سے قطع نظر کر کے صرف
 انگلستان کے قانون کو دیکھا جاوے گا ان لوگوں نے یا اینہما اصلاح و تہذیب
 عورتوں کے حق میں کیسے جو راجح و حریف کو جایز رکھا ہے اور مردوں کی خود رانی کے
 تابع کر دیا ہے۔ نکاح کے بعد بہت سے احکام میں عورت کی ذات ہی نہیں
 قائم رہتی وہ گویا اپنے شوہر میں مستملک ہو گئی وہ اپنے نام سے کوئی معاہدہ
 نہیں کر سکتی اور اس کی ذاتی جائیداد جو قبل نکاح سے حاصل کی ہو وہ بھی شوہر کی
 ملک میں آتی ہے اور اسے اختیار ہوتا ہے جیسے چاہے اسے صرف کرے۔
 عورت کو اتنا بھی حق نہیں ہوتا کہ وہ اپنے نام سے یا اپنی ذات خاص کے لئے
 ضروریات خرید کرے یا منگوا بھیجے۔ گو مرد پر نان نفقہ عورت کا واجب ہے مگر
 رسم نکاح تان میں اس کی تعمیل کر پانے کا کوئی صاف ذریعہ نہیں ہے اور عورت
 کو روٹی کپڑے کی نالش کر سکنے کا حق ہے مگر کچھ ضمنی صورتیں نکالی گئی ہیں۔
 اور بہت سے مارج بدسلوکی اور اذیت کے ایسے ہیں جن کا کچھ چارہ نہیں

۱۔ مردوں کو حصہ ہے اپنی کمائی سے اور عورتوں کو حصہ ہے اپنی کمائی سے (ح ۵)

۲۔ مرد عاکم ہیں عورت پر

۳۔ مردوں کو عورتوں پر درجہ ہے

نہ عورت کی کوئی فریاد سنتا ہے نہ عدالت کچھ کر سکتی ہے۔ گو عورت اپنے شوہر سے
 مفاقت کر کے عرصہ سے الگ رہے مگر کچھ جا بیا دردہ حاصل کر گئی وہ شوہر جی
 کی ہوگی اگر عورت پیشتر سے کچھ بندوبست نہ کرے تو عورت کا وہ مال اسباب جو
 اس نے ایام مفاقت میں حاصل کیا ہے اس کے شوہر کے قرض خواہ اس سے لے سکتے
 ہیں۔ مرد کو اپنی کل جا بیا کا اختیار حاصل ہے چاہے وہ اپنے عین حیات فیروز
 کو دے جاوے عورت کو کچھ نہیں مل سکتا۔ جب ایسے دستور جاری ہوں اور مرد
 تنگ مزاج اور بوم کی ناک ہو تو عورت کی بڑی حق تلفی ہوتی ہے۔ علاوہ اس معنی
 باتوں میں عورتوں کی رعایت اور مردوں کی حق تلفی بھی ہے۔ جہاں سنگین میں تو
 نہیں مگر اور جرموں میں اگر عورت اور مرد دونوں اس کے مرتکب ہوئے ہوں
 تو عورت سزا پاب نہ ہوگی احصان کی وجہ سے عورت کو یہاں تک پروا لگی ہے
 کہ نہ ناک سزا سے بھی محفوظ ہے !! اور اگر عورت اپنے شوہر کا کیسا ہی مال متاع
 لے جاوے تو اکثر صورتوں میں تو دونوں میں سے ایک بھی سزا نہ پاوے غرض
 یہ سب افراط اور تفريط کے بے موقع قانون ہیں جنکی مہذب قومیں پابند ہیں گو اب
 اس کے ابطال کے لیے بہت کچھ زور ماتی ہیں اور اسکی شعلت اوقباحت دفع
 کرنے کی جیلے بھی پیدا کئے ہیں مگر وہ امیروں کے لیے۔ اوسط اور ادا نے درجہ کی
 قومیں ان سے محروم ہیں البتہ اسکا ٹکڑے کے قانون بعض باتوں میں کچھ معقول
 ہیں مگر پھر بھی سب کے سب احکام آہی اور وحی کی اصلاح کے محتاج ہیں ۔
 ۱۳۔ تمام ممالک ایشیا میں خصوصاً یہودیوں اور یونانیوں میں نکاح ایک قسم
 کی خرید و فروخت کا معاملہ ہوتا تھا کہ بیاہ کرنے والا لڑکی کے باپ کو ایک رقم معین

دیتا تھا (پیدائش ۱۲۳۴ھ-۱۲۵۱ھ-۲۵۱۸ھ) اور ہوسیع نبی نے اپنی بیوی
 چند روپیہ اور ڈیڑھ مہر جو کو خریدی تھی (۳) اور اب تک بھی یہ رسم ڈروس ننگ
 اور ملک ماوران کے عیاشیوں اور بعض اعراب میں ہے مگر قرآن نے نکاح
 ایک عقد قرار دیا جو طرفین کے اختیار اور رضامندی سے ہوتا ہے اور نہ مہر عورت
 کے باپ کو نہیں ملتا بلکہ خود عورت کا حق ہوتا ہے ۔

”وَأَتَوْنَا نِسَاءَ صَدَقَاتِنَا ذَهْلًا“ (نساء ۶)

”فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً“ (نساء ۴)
 بعضے اعتراض کریں گے کہ لفظ اجر پر ایک گونہ تعریف کی ہے گویا اس کو
 نامناسب لفظ سمجھے مگر اصل اس میں اشارہ ہے اس پر کہ نہ مہر عورت کا اجر ہے
 جس کی وہ مستحق ہے نہ کہ اس کی قیمت جو اس کا باپ لے لے ۔

۴ قرآن نے عورت اور مرد کی باہمی گزران میں کمال عدالت اور محبت کو
 برائے نام رکھا ضرور قرار دیا ہے اور Social affection and com-
 fort of domestic life. مہر کا تقرار اور نکاح فرم ہونے کی صورت

میں واجب الادا اور ناقابل نقصان ہونے کی وجہ سے عورت کو خوش دل ملے
 رہنے اور مرد کو اس کا نیاز مند اور محتاج ایسا ہونے اور ہمیشہ کو ملے رہنے کی تدبیر
 کر دی۔ اتحاد و زوجین کی برکت اور سرت اور اس کے نتیجہ میں حسن معاشرت کی
 حالت سے قرآن خوب واقف ہے ۔

۵ اور دسے والد عورتوں کو ان کے مہر خوشی سے ۔

۶ پھر جو تم کام میں لائے ان عورتوں میں سے ان کو دوائے حق میں جو مقرر ہوئے ۔

”وخلق لکم من انفسکم ازواجاً لتکونوا الیہا وجعاً لیسکنکم
مودةً ورحمةً“ (مرہم ۲۳)

اور پھر اسی طمانیت اور محبت نرم دلی کو جو باہم زوجین میں ہونی چاہیئے
ایک دہی اور غیر قابل انتزاع اور لازوال اور غیر لائق انفصام تشبیہ میں
بیان فرمایا :

”هٰن لباس لکم واندہ لباس لہن“ (بقرہ ۱۸۲)

اور چونکہ اصلی غرض تجویز نکاح سے اقامتہ تدبیریں کرلے اور نخلوں باہمی انتظام
خانہ داری اور تخصیص فرج ہے اور یہ باتیں بغیر دہی نکاح اور آپس میں مثل لباس ایک
دوسرے کے محتاج رہنے اور ملے رہنے کے نہیں ہوتیں اس لیے ضرور ہوا
کہ فطرت کی راہ سے ان میں باہم مودت اور رافت خلق کیجاوے :۔ یہ سب مصلحتیں
جو نکاح کے دائمی تسایم رکھنے میں خیال میں آسکتی ہیں ان دو لفظوں میں بیان کر دیں
دو محسنین غیر مسکافین“ (نساء)

اس جملہ کی پہلی خبر محسنین میں تمام حکمتیں اور بھلائیاں جو نکاح سے متصور ہیں
داخل ہیں اور جزو دوم غیب فحین میں تمام قباحتیں جو چند روزہ نکاح اور غیر منضبط
طریق سے باہم معاشرت کرنے سے پیدا ہوتی ہیں منع کر دی گئیں۔ حقیقت یہ فقرہ

۱۔ بناوی تم کو تمہاری قسم سے جوڑی کہ پین کپڑاؤں کے پاس اور رکھا تمہارے پیچ
پیار اور مہر :

۲۔ وہ پرشاک ہیں تمہاری اودہم پرشاک ہواؤں کی :

۳۔ تمہیں آنے کو نہ مستی نکالنے کو :

عجب جامع اور مانع ہے اور اس میں ثبوت اور نفی سے تمام حکمت منزلی کے مصالح اور مفاسد سکھائے ہیں *

۱۵۔ جبکہ اس بیان سے نکاح کی مصلحتیں معلوم ہوئیں تو اس کی مقتضائے سے طلاق Divorce discouraged. کی مانعت بھی (الا بعض ناگزیر حالتوں میں) ثابت ہوئی کیونکہ برابر نکاح اور طلاق کی رسوم جاری رکھنے میں صرف عورتوں سے لذت حاصل کرنی ہے حالانکہ اسلام نے نکاح کی اصل علت محسنین قرار دی کہ مسافحین پھر جبکہ نکاح کی بناء تعاون پر ہے۔ اور مرد و عورت باہم باعث اطمینان اور ایک دوسرے کے مددگار دینی اور دنیاوی باتوں کے ہوئے (جیسا کہ لباس کی تشبیہ سے ظاہر ہے) تو پھر جب طلاق کی رسم کلی تو یہ بات جاتی رہی۔ علاوہ ان میں اس رسم سے دونوں کے دلوں پر اس عقد اور نظم کی عظمت بھی جاتی رہتی ہے ایک کو دوسرے پر اطمینان اور اعتماد نہیں رہتا باہم کا اخلاص اور نیاز جاتا رہتا ہے دلوں میں نفاق پیدا ہو جاتا ہے اور طلاق کے اندیشہ میں خیانت اور اضطراب اور تربیت اولاد میں بالکل بے ترتیبی اور اصلاح منزل میں ابتری پڑ جاتی ہے اور جہاں جہاں قرآن مجید میں نکاح کا ذکر اور زنا سے مانعت ہے انہیں مقامات میں ان سب قباحتوں پر بھی اشارہ ہے *

شاہ ولی اللہ صاحب تحفۃ اللہ البالغہ میں لکھتے ہیں (صفحہ ۳۲۵)

اعلم ان فی اکثر من الطلاق وجریان الرسم بعد المبالاة بہ مفاسد
کثیرة و خلاق ان ناسا ینقادون لشهوة الفرج ولا یقصدون اقامة
تدبیر للنزل ولا التعاون فی الارتماقات ولا قصص الفرج۔ وانما مصلح

ابصارہم التلذذ بالنساء وذوق لذۃ کل امرأۃ فیہم ذلک الی ان یکثر ذلک الطلاق والنکاح۔ ولا فرق بینہم و بین الزناۃ من جهة ما یرجع الی نفوسہم۔ ولا تمیز و احتمل باقامۃ النکاح والموافقۃ لسیۃ المدینۃ وهو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن الذواقین والذواقات وایضاً فوجہ بان الرسم بذلک اہمال التوطنین النفس علی المعونۃ الدائمۃ او شہدہ الدائمۃ وعلم ان فقہ هذا الباب ان یضیق صدہ وصدہا فی شئ من محقرات الامور فیندفعان الی الفراق۔ واین ذلک من احتمال اعیاء الصحبۃ والاجماع علی ادامۃ هذا المنظم وایضاً فی اعتیادہن بذلک وعدم مبالاۃ الناس بہ وعدم حریم علیہ یفتقر باب الوقلۃ۔ وان لا یجبل کل منہما ضرر الاخر ضرر لنفسہ وان یخون کل واحد الآخر۔ یجحد لنفسہ ان وقع الافتراق۔ وفي ذلک ما لا یجفی ۛ

۱۶۔ طلاق کی رسم تو یہودیوں میں عام اور کثرت تھی اور یہودی شریعت میں اسکو شاید مطلقاً جائز کر دیا تھا۔ تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اسکا حذر کرنا پڑا (متی ۱۹)۔ حضرت مسیح سے کچھ پیشتر نخل کے باب میں فقہاء یہودیوں میں دو مذہب ہو گئے تھے شماعی اور اوس کے مقلدوں کی یہ رائے تھی کہ صرف فعل قبیح کے ارتکاب پر یا فاحشہ مبینہ پر طلاق دی جاوے اور بطل اور اس کے مقلدین کا یہ مذہب تھا کہ ادنیٰ سی خطا پر بھی عورت کو طلاق دیدینی چاہئے اُن لوگوں کا یہ قول تھا کہ اگر کسی کو اپنی عورت بُری معلوم ہو تو اسے نکال ڈالے (استثنیات ۱۰۲۴)

ربی عقبہ کہتا ہے کہ اگر کوئی مرد کسی عورت کو اپنی عورت سے خوب صورت پاوے
تو اپنی عورت کو نکال دے کیونکہ نکاحا ہے کہ اگر وہ اسکی نظر میں اچھی نہ معلوم ہو انہ۔
قرآن صریح اسکے خلاف کہتا ہے۔ فان کرہتموهن ففسی ان تکرہوا شیئا
ویجزل اللہ فیہ خیارا کثیرا۔ (نساء ص ۷) معلوم ہل کہتا ہے کہ اگر کسی کی عورت
اپنے شوہر کا کھا نا بہت نمک ڈال کے خراب پکاوے یا اسے زیادہ بھجوں دے
تو وہ عورت طلاق دے دیجاوے مگر قرآن کہتا ہے۔ لا تدری لعل اللہ یحدث
بعد ذلک امرًا۔ ۱۵ (طلاق)

یورپ کے ملکوں میں روٹن کیتھولک مذہب کی رو سے تو جیسا کہ نسل آف
ٹریٹنٹ ۱۸۷۰ء میں قرار پایا دنیا کے بعد بھی طلاق نہیں ہو سکتی۔ انگلستان وغیرہ ملکوں
میں جب سے اصلاح ہوئی ہے تب سے قاعدہ طلاق میں کچھ تبدیلی ہوئی نیویارک
میں صرف تین طلاق ہوتی ہے اور اور ملکوں میں تین پر اور نہایت ظلم سے بدسلوکی پر
اور قصد مفارقت اختیار کرنے پر اور عرصہ دراز تک نامعلوم غایب رہنے پر بھی طلاق

۱۵ پھر اگر وہ نکود بھادیں تو شاید نکود بھادے ایک چیز اور اسد رکھے اس میں بہت غریب
والمعنی فان کرہتموهن فلا تفارقواھن بکرہۃ لا نفس وحدھا و باکرہ
النفس ما هو صلح فی الدین واولی الی الخیر واحب ما هو یصد ذلک واکن النظر
فی اسباب الصلاح وامنہم قوله ففسی ان تکرہوا جزا الشرط لان المعنی فان
کرہتموهن فاصبرو علیہن مع الکراهۃ فلعل لکم فیما تکرہون خیرا کثیرا
لیس فیما تمحبونہ۔ مدارک التاریخ لسنفی +

۱۶ مکتوب نہیں شاید نیا نکاح اسد کے بچے کی کام +

ہوتی ہے اور انھیں طلاق کا باعث زنا اور ایذا رسانی ہی ہوتا ہے اور اس کا ٹھنڈ
میں زنا یا قصداً چھوڑ کر چلے جانے سے طلاق ہو جاتی ہے۔ انگلستان میں
قانون وکٹوریا جاری ہونے سے پہلے ایسی عورت کے لیے جسے اس کے خاوند نے
قصداً چھوڑ دیا ہو چارہ جوئی اور وادری کی سبیل نہ تھی۔ اب ایسی صورت میں یہ التماس
افتراق ہو جاتا ہے اور اگر مفارقت کے ساتھ زنا بھی ہو دلیف ہو تو طلاق بھی ممکن ہے
۱۷۔ قرآن نے مرد کو کبھی اختیار نہیں دیا کہ بلا وجہ شدیداً اور بغیر مشیر کی اطلاع

کے دفعہ واحدہ اور مطلقاً اور فوراً اور
Texts of the Koran discouraging divorce.
بلا کسی شرط کے طلاق دینے سے منع کرتا ہے

اور تمدن کی خوبی اور خوشی اور برکت کو اپنی تنگ فرائی یا شکریہ سے کھولے
اور برباد کر دے۔ میں یہاں چپ داٹا کے کلام مجید سے طلاق کی ممانعت پر نقل
کرتا ہوں :

(۱) وعاشروا ہن بالمعروف فان کرہتموہن فحسب ان تکرہوا شیئاً
ویجعل اللہ فی مخرجکم کثیراً (نساء ۳۴)

یعنی گوران کرو عورتوں کے ساتھ اخلاق سے پھر اگر تم کو وہ بُری معلوم ہوں
تو اس پر صبر کرو اور امان کو جمانہ کرو) شاید تم کو پسند آوے کوئی چیز گزرنے سے
اصلاح اور خیر اور برکت رکھی ہو۔ دیکھو تفسیر مبارک مندرجہ دفعہ سابق :

(۲) ویؤتیہن حقن بردھن فی ذلک ان اللادوا اصلاحاً (نساء ۳۵)

یعنی عدت کے زمانہ میں تمکے خاوندوں کا حق ہے ان کا پھیر لینا اگر چاہیں
صلح کرنی۔ اس میں ترقیب ہے اس پر کہ طے رہنے میں مصلح ہے اور الگ

ہو جانے میں فساد +

(۳) لایحیل لکھان تلخذا مما ایتیموهن شیئا الا یتہ (بطور ۲۹)
یعنی تنکو حلال نہیں کہ لے لو کچھ اپنا دیا ہوا عورتوں کو الخ اسکو ملاؤ اس آیت
سے جہاں مہر کو قنطار کے لفظ سے تعبیر کیا ہے یعنی ڈھیروں بلا تعبد و پس اس
میں بھی مصلحت ہے کہ جب زر مہر سے کچھ بھی لے لینا حرام ٹھہرا اور ادھر مہر کی
کوئی حد نہیں رکھی تو یہ اسی مانفت طلاق کا بندوبست ہے +

(۴) فان طلقها فلا تحل لہ حتی تنکح زوجا غیرہ فان طلقها
فلا جناح علیہا ان یتزاجا یعنی اگر کوئی تیسری بار بھی طلاق دیدے تو پھر
وہ اس پر حلال نہیں ہو سکتی مگر اس صورت میں کہ وہ عورت کسی اور سے نکاح کر لے
اور پھر شاید وہاں سے ایسی ہی نا اتفاقی ہو کر طلاق تک نہایت آوتے تب ہو سکتا
ہے اس میں ہمیشہ حرام ہو جانے کی دھمکی اسی مانفت طلاق کی تدبیر ہے۔ جواب
ایسی ایسی تحریریں اور تدبیریں منع طلاق کی ہیں تو دوسری جگہ سے طلاق کیوں
ہونے لگی تھی +

(۵) دیدنے اپنی بی بی کو طلاق دینا چاہا۔ جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
قطعاً منع فرمایا "وامسک علیک زوجک و اتق اللہ" (بخاری ۲۲۷)

(۶) والصلم خیر (سنن ۶۱۹) یعنی عورت اور مرد میں باہم صلح کر لینی
خوب چیز ہے +

(۷) کاتدری لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا (طلاق)
یعنی کیا معلوم ہے کہ خدا اس کے بعد دنیا کام نکالے یعنی آن میں صلح کی تو

اور ترک اراۓہ طلاق کی سبیل کر دے

(۱۸)۔ قرآن میں وہی تین موقع طلاق کے جائز ہو سکنے کے پائے جاتے

Divorce permitted not to gratify the levity, caprice or profligacy of either party but only in the case of unfaithfulness of nuptial vow.

ہیں اور وہ صورتیں وہی ہیں جو اصلی اور قدرتی عقد کی غرض اور نکلح کے مقصد کے خلاف ہیں اور ایسی صورتوں میں طلاق

کو جائز رکھنا عین حکمت اور مصلحت ہے *

(۱) ایک صورت طلاق کو بے الزام جائز رکھنے کی یہ ہے کہ عقد کے بعد اور خلوت ہونے سے پیشتر طلاق دیدی جاوے تو اس میں کوئی گناہ یا قباحۃ عقلی نہیں ہے کیونکہ یہ نکلح کوئی لغوی کلمہ نہیں ہے بلکہ اصطلاحی کلمہ ہے یعنی وہ ایک معاملہ ہے قول و قرار کا اور اس سے وہ غرض جو فطرت الہی میں خلق ازواج سے ہے حاصل نہیں ہوئی ہے *

لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ما لم یتمسوهن (مقبولہ ج)

یعنی اگر عورتوں کو جن سے عقد ہوا ہو ہاتھ لگانے سے پہلے طلاق دیدو تو کچھ مضائقہ نہیں ہے الخ۔ ایسے ہی احزاب کی ۴۴ آیت مع ایضاً اصطلاحی نکلح میں بھی عورت کیلئے بڑی رعایت اور احسان کیا ہے یعنی جب ایسی صورت میں مہر نہ مقرر ہوا ہو تو دستور کے موافق اسکو خرچ دینا چاہیئے اور اگر مہر مقرر ہو چکا ہو تو نصف مہر دینا چاہیئے اس قدر ضروری ہے الا عورت سب چھوڑ دے یا مرد سب دیدے تو اور بھی بہتر ہے۔ و دیکھو اسی آیت کی بعد کی آیتیں *

(۲) دوسری صورت امکان طلاق کی یہ ہے کہ عورت زنا کرے چونکہ خدا

نے نکاح کو تحسین کا ذریعہ بنایا ہے اور ہر یکہ محسنین غیر مسافحین اور ولا متخذی اخدان کے لفظ فرمائے ہیں ۱۷۔ توجہ اسکے خلاف کوئی فعل ہوگا وہ فطرت الہی وضع ربانی اور شرع اسلامی کے خلاف ہوگا۔ ۱۸۔ ولا تغضواھن لتذھبا بعض ما انیتموھن الا ان یا تین بفنا مبینة (۱۹) یعنی جائز نہیں کہ تم اپنی بیبیوں کو بند کر رکھو تاکہ ان سے کچھ مہر میں چھوڑو والو مگر اس حالت میں کہ جب وہ صریح بے حیائی کا کام کریں عین الحسن الفاحشة الزنا فان فعلت حل لزواج ان یسالہ الخلع (مدارک) یعنی حسن کتنا ہے کہ فاحشہ سے مراد زنا ہے اور جب عورت زنا کرے تو مرد کو جائز ہے کہ اس سے طلع چاہے اور یہی مضمون سورہ طلاق کی پہلی آیت میں بھی ہے۔ ۲۰۔ و لا تخزھن من بونھن ولا یخزجن الا ان یا تین بفاحشہ مبینة یعنی مت نکا لو ان کے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر جو کریں صریح بے حیائی ۲۱۔ (۳) تیسری صورت امکان اور جواز طلاق کی گرتہ خواہ خواہ طلاق کی یہ ہے کہ نشوز اور ایذا اور جملتی عداوت نفاق سوا العشر اور فساد منزل کی صورتیں پیش آویں پس کا علاج طلاق ہی نہیں بلکہ اس کی تدارک اس طرح پر چلیئے۔

(۱) والقی تخافون نشوزھن فعظواھن واھجرواھن فی المناجع واضربواھن فان اطعنکم فلا تبغوا الیھن سبیلا (۲۷)

یعنی جن عورتوں کی بد عورتی کا ٹکڑہ ہو تو ان کو سمجھا دو اور جدا کر دینے میں

۱۷ نام ع (زکر) اور ائدہ ع ۱۸

۱۹ اس کے پہلے کہا پردہ حضور ہے اور یہ جاہت نف اور جد یہ ہے ۲۰

اور اگر اس پر بھی نہ مانیں تو مارو (آہستہ سے ماریا) پس اگر ان جاویں تو ان پر الزام نہ تلاش کرو (یعنی طلاق نہ دو)۔

رب) وان خفتہ شقاق بینہما فابعثوا حکما من اہلہ وحکما من اہلہا ان یریدا اصلاحا یوفق اللہ +

یعنی اگر تم ڈرو کہ وہ دونوں آپس میں ضد رکھتے ہیں تو کھڑا کرو ایک منصف مرد والوں میں سے اور ایک منصف عورت والوں میں سے اگر یہ دونوں (منصف) چاہیں صلح تو خدا ملے کر دلیکا ان میں +

رج) ”وان امراء خافت من بعلمائشوزاوا عرضا فلا جناح علیہما ان یصلحا بینہما صلحا والصلم خیر والحضرت الانفس الشہوان تھنوا وتعتقوا فان اللہ کان بما تعملون خبیرا“ (نساء ۶۱۹)

یعنی اگر کوئی عورت ڈرے اپنے خاوند کے لڑنے سے یا جمعی پھر جانے سے تو وہ دونوں آپس میں صلح کر لیں اور صلح خوب چیز ہے اور بیٹیوں کے آگے وھری ہے حرص اور اگر تم تنگی کرو ان عورتوں سے (اس طرح پر کہ گودہ تمہیں ناگوار ہوں) مگر نہ سبک کر دو اور نہ تنگی کی رعایت کرو (اور بچو (لڑنے سے اور بیٹی پھر جانے سے) تو خدا کو تمھارے سب کاموں کی خبر ہے +

بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ سچ علیہ السلام نے صرف حرام کاری کی صورت میں طلاق جائز رکھی ہے مگر جس لفظ کا ترجمہ حرام کاری کیا جاتا ہے وہ نہ صرف ناہمی کے واسطے ہے بلکہ اس سے نشوز اور بیوفائی اور خدو جو عورت کی طرف سے ہو مراد ہے چنانچہ سلڈن اور ملٹن نے رسالہ اگر دوسری بار اعتقادات عیسویہ میں بہت سی

اسناد و بائینان یہود کے محاورے اور کتب مقدسہ کے حوالوں سے ثابت کیا
 (۱۹) جبکہ مرد اور عورت میں جو ایک بڑی مضبوط زنجیر اور پکے عہد سے باہمی
 گئی اور فطرت الہی کے قانون کے محکوم ہیں کوئی وجہ شدیدا و باعث قوی نہ بسر
 ہو سکے یا غرض اصلی کے نہ حاصل ہو سکے گا ہو تو نا اتفاقی شدیدا و بے لطفی قابل
 برداشت کی حالت میں یا زوج کے ترش مزاج یا تلون طبع ہونے کی صورت میں
 اس عہد موثق اور عقد ایہی کا ایسی آسانی سے دفعۃً اور بفتۃً ٹوٹ جا سکے گا حکم
 نہیں دیا بلکہ علاوہ ان تدارک اور تدبیروں کے جن کا بیان پچھلی دفعہ میں متل
 گذر اوجب بنا چاری و مجبوری ارادہ طلاق اور قصد غارت کی نوبت آ جاوے
 تب بھی ایک مدت دراز کی ہملت فکر اور غور کرنے کو دی گئی اور اس عرصہ میں
 بھی کئی ایک تدبیریں صلح کی قایم کر دیں ۛ

۱، اذا طلقتم النساء فطلقواهن لعائتھن واحصوا العدة
 والبقولہ ۛ (سورۃ طلاق ۱) مدت کے مقرر ہونے میں ایک خاص اور
 بڑی مصلحت یہی ہے کہ باہم صلح ہو جائے اور بعائتھن احق بریدھن و فذلک
 کا بیان اسی پچھلی دفعہ میں گذرا ۛ

(۲) پھر اس مدت میں عورت کو اپنے گھر سے نہ جانے دینا چاہیئے اور نہ
 وہ عورت خود جاوے الا یہ کہ زنا کی صورت ہو ۛ

لا تخرجوا من بیوتھن ولا یخرجن الا ان یا تین بفاحشة
 مبینہ (طلاق)

ۛ جب تم طلاق دو عورتوں کو تو طلاق دو انکی مدت پر اور دیکھتے ہو مدت اور ڈرو اس سے ۛ

(۱۵) پھر جہاں مرد خود رہے وہیں عدت والی عورت کو بھی جگہ دے +
 "و اسکو تھوہن من حیث امکنہ تو من وجہ کم ولا فتنار و تھوہن
 لتضیقوا علیہن"۔ (طلاق)

یہ سب تدبیریں ہیں مصلحت سے ہیں کہ ان کے باہم سے نبخشش دور ہو اور باہم
 رغبت کریں۔ اور ہر کوئی ناقابت اندیش ذرا سی سو مزاجی یا اختلاف پر طلاق
 نہ دے بیٹھے +

(۴) بالآخر سورہ طلاق میں یہ بھی ہے کہ عدت پوری ہو جانے کے بعد
 یہ کچھ ضرور نہیں ہے کہ طلاق ہی دی جاوے اور مفارقت ہی اختیار کی جاوے
 بلکہ یہ حکم ہے +

"فاذا بطلن اجلہن فامسکوہن معہرف او فارقواھن معہرف"۔
 یعنی جب وہ پسو پنیں اپنے وعدہ کو تو یا رکھ لو ستور سے یا جانے دو سنور سے +
 ۲۰۔ اکثر مخالفوں نے قرآن میں طلاق کے احکام کمر و کچیکر سمجھا کہ معاج
 قرآن کی نظر میں یہ ایک ملکی سی بات ہے اور عدم مبالغت کی نظر سے دیکھ کر سمجھتے
 ہیں کہ قرآن نے عموماً طلاق کے جواز سے حسن معاشرت کی خرابی تدبیر منزل کا فائدہ
 اور باہم آسائش کی گزران میں نظم اور ترتیب اولاد میں ابتری روار کمی گمان لوگوں
 نے ان حکموں میں کبھی غور سے نظر نہیں کی کسی فقیہ سے احکام پوچھ لیئے یا
 احکام قرآنی کو انکی رائے پر چل کر لیا اور ظاہر ہے کہ فقیہ کا منصب حمایت اسلام
 و دفع مطاعن نہیں ہے مسکوہم ایک صورت اور ضرورت کے احکام جو احکام
 قرآنی اور رائے اور قیاس سے نکل سکیں بتا دینے سے کام۔ البتہ مشکلیں اسلام

کا یہ کام ہے ؟

طلاق کو ایسے ناگزیر اور سخت موقع چرن کا کہنے بیان کیا ہے جائز رکھنا انسان کے حق میں بڑی بہبودی اور احسان کا کام ہے لیجئے ازدواج سے جس میں دونوں کی زندگی حرام اور شیش تلخ ہو مخلصی دلانا عین حکمت ہے۔ جو لوگ طلاق کے باب میں بہت سخت ہیں وہ بھی دو ایک صورت طلاق کی جائز رکھتے ہیں۔ پھر جب کسی ضرورت شدید سے اُسکا جواز نا پڑا تو پھر اس کے احکام قلمبند نہ کرنے بے عقلی ہیں اور نہ ان احکام کے بیان سے طلاق کی اباحت ایسی بے پڑائی۔ آزاد کی اور مطلق العنانی سے ثابت ہو سکتی ہے۔ اگر ایام جاہلیت کی رسم ازدواج و طلاق کو دیکھا جاوے تو ثابت ہوئے کہ جلد احکام طلاق ان بد رسموں کی اصلاح اور تہذیب میں صادر ہوئے ہیں جن کی حرکتیں بہائیم اور دونوں کی مانند تھیں یا ان شدید التفتب کے وہم باطل کی درستی کے لیئے تھے جو وقوع زنا پر بھی طلاق کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ پس ان سب اذراط اور تفریط پر نظر کر کے اُسکی قباحتیں روکی گئیں اور برائیاں دفع کی گئیں نہ کہ از سر نو اجازت دی گئی یا ابتداء جاری کیا ہوئے۔

۲۱۔ اب ہم پھر ان احسانات اسلام کا بیان کرتے ہیں جو بنی نوع انسان پر

مبذول فرمائے گئے

Beneficial ordinances in the favor of female sex.

ظلم کیا کرتے تھے مثلاً عورتوں کو جس میں کر رکھتے تھے یا معطل چھوڑ دیتے تھے تاکہ وہ زہر میں سے کچھ چھوڑ دیں یا طلاق کے بعد بھی ان کو اس غرض سے روک رکھتے تھے کہ کسی اور سے نکاح نہ کریں تاکہ نزع سابق کی ذلت نہ ہو مگر قرآن نے ان سب باتوں

کو منع کیا اور زن مطلقہ سے کچھ واپس لینا کیسا اُلٹا اسے کچھ دینا واجب ٹھیرایا:
 (۱) کہ لا تمسکواھن خضراً لتقتلوا وامن یفعل ذلک فقد ظلم نفسه
 یعنی عورتوں کو بند نہ کرو ستانے کے لئے اور جو کوئی ایسا کرے اُس نے اپنے حق
 میں بڑا کیا: (تقر ۲۹ ع)

(۲) فاذا طلقتم النساء قبل ان یجلھن فلا تمسکواھن ان ینکھن
 ازواجھن اذا تراضوا بینھما بالمعروف یعنی جب طلاق دی تینے عورتوں کو
 اور وہ پہنچ چکیں عدت کو تو اب نہ روکو اُن کو کہ نکاح کر لیں اپنے خاوندوں سے
 جب رضی ہو جاویں موافق دستور کے: (ایضاً۔ ۳ ع)

(۳) اس میں اس بات کا بھی اشارہ نکلتا ہے کہ عورت کے میکے کے لوگ
 اُس کو بعد عدت اپنے شوہر سے پھر مل جانے کو نہ روکیں +

(۴) وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المتقین“ (تقر ۴ ع)

(۵) اگر طلاق پانے والی عورت پیٹ سے بھی ہو تو جب تک وہ بچہ نہ جنمے
 اُس کھانا کپڑا اپنی حیثیت کے موافق دینا ضرور ہے۔ اور اگر بچہ کو دودھ بھی پی
 پلا دے تو پھر اس کی اجرت جدا گانہ +

(۶) وان کن اولات حمل فانفقوا علیھن حق ینصن حملھن

فان ارضعن لکھن فاتواھن اجورھن“ + (طلاق)۔

یعنی اگر وہ عورتیں پیٹ سے ہوں تو اُن کو نفقہ و وجب تک بچہ ہو اگر دودھ
 پلا دیں تمھاری خاطر تو اُن کو دودھ کے ٹیگ +

۲۲۔ بیویوں کے نکاح اور لونڈی غلاموں کے نکاح کا عام حکم عرب کی رسم کے

خلاف اور رسوں کی تھلک کے علی الرغم
(Objections refuted). جاری کیا چنانچہ فرمایا ہے: "واضحوا"

الایامی منکم والصلحین من عبادکم واملاءکم۔ ان یكونوا افضل
یعنی ہم اللہ من فضلہ "۱۵" (فودیم ۱)

اس آیت کا آخری فقرہ کہ اگر وہ لونڈی اور غلام محتاج ہوں گے تو خدا ان کو
اپنے فضل سے مالدار کر دیگا اس پر دلیل ہے کہ غلام بھی اپنے مال کے مالک
ہوتے ہیں اگلے زمانہ میں اور اب بھی غلاموں کی یہ خرابی ہے کہ وہ آپ کسی جاہل
کے مالک نہیں تصور کئے جاتے اور اسی وجہ سے غلاموں کے مالک ان کو
ازدواج سے بھی محروم رکھتے تھے +

اہل عرب اپنے باپ کی جو روٹوں کے نکاح میں مضایقہ کرتے تھے اس طرح
وارث خاندان اپنی سوتیلی ماؤں کو روک رکھتا تھا تاکہ وہ دوسری شادی نہ کریں
اور عیسائیوں میں ایک قسم ایسی عورتوں کی تھی جو تمام صوبے شوہر رہتی تھیں اور ایک
فرقہ ایسے مردوں کا تھا جو مذہبی امور کی پابندی سے تمام عمر نکاح نہیں کرتے تھے
اور پوپ اور کونسل کے فتوے اس باب میں بہت سی قباحتوں کے باعث ہوئے
اور انکی بنانہ صرف پوپ کی بدعات اور رسوم پر تھی بلکہ پاپوس مقدس کی رائے کا
رجحان بھی باوجود مطاؤس ۱۵ کے اسی طرف تھا دیکھو اول کرنتھیوں باب دریں
۲۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۴۰ +

۱۵ اور بیاہ دو ماٹروں کو جو تم میں ہیں اور جو نیک ہیں تمہارے غلام اور لونڈیاں اگر وہ
ہیں گے مفلس اور انکو فنی کر دیا اپنے فضل سے +

اور جو قباحتیں ان بد رسموں کے پیدا ہونے میں اور جو قواعد کلیہ
 میں بڑے بڑے عہدے پانے والوں کے تجرد کے لیے مقرر ہوئے انکی ایک
 بڑی تاریخ ہے عیسوی مشائخ میں سے جیروم (مسلک) اور امبروس (مسلک)
 اور رومانی اسقفوں میں سے داماسیوس (مسلک) اور سریسیوس (مسلک)
 اس کے بڑے حامی تھے اور ۳۳۷ء کی کونسل البرس میں ہر شپ اور ڈکین اور
 پادریوں کو تجرد کا عام حکم ملا اور تولید کی کونسل ۴۵۱ء میں جسکے حکم کے تحت
 رہاوری؟ کسی عورت سے مشتبہ پایا جاوے تو قاضی اس عورت کو بچہ پٹانے
 اور اسکی قیمت مسکینوں کے صرف میں لاوے۔ اسقف جرجس اکبر تجرد کے
 مسئلہ کا بڑا حامی تھا اور ایک نقل مشہور ہے کہ جب اُس نے اپنا تالاب صاف
 کرایا تو اُس میں چھ ہزار بچوں کی کھوپڑیاں نکلیں۔ نتیجہ اس قانون کا تھا کہ
 اُس نے اپنی عہدہ داروں کو مناکحت سے ممانعت کی تھی۔ اس نتیجہ میں جو جو خرابیاں
 ہوئیں اُن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ پادریوں کے لڑکے جو باوجود اس تجرد کے
 ہوئے بغیر نہیں رہتے تھے کالعدم قرار دیئے گئے۔ اور بیٹہ کٹ ۸ نے کونسل
 پنوپیا ۵۲۷ء میں اُن لڑکوں کو کالعدم قرار دے کے ہمیشہ کی غلامی میں دیدیا
 اور شہنشاہ ہنری دوم نے ان احکام کی تعمیل میں سیاست بھی ہمدلیف کر دی۔
 آخر الامریکنکریلوں برس کے بعد ان خرابیوں کی اصلاح شروع ہوئی۔ اور لو تھر گو
 سب سے اول تو نہیں مگر وہ بھی منجملہ منکرین مسئلہ تجرد تھے اور ۱۶۲۵ء میں
 کھترین دین پورا سے جو دایمی تجرد کی نذر کر چکے تھے مگر پھر اس سے پھر گئے تھے
 نکاح کیا۔ قرآن میں اس مہمانیت کی اصلاح ان لو تھر وغیرہ لوگوں سے صد ہا سال

پیشتر ہو چکی تھی۔ اور جو ٹھیک ٹھیک اسکی منشاء اور کیفیت تھی اس پر اشارہ ہوا،
 ”وہ ہدایۃ الابدعوہا ما کتبنا علیہم الا اتباعوا رضوان اللہ فہما
 رعوہا حق رعایتہا“ (حدید ۴۳)

یعنی عیسائیوں نے دنیا چھوڑنا کیا کھلا لایہ ہے ان پر واجب نہیں کیا تھا یہ
 انہوں نے خدا کی رضا مندی کے لئے کھلا لایہ ہے جیسے ہمارا چاہئے تھا نہ بنا لایہ
 اور لایہ ہدایۃ فی الاسلام بارہ سو برس سے مشہور ہے +

۲۳۔ اس مقام پر چند اعتراضات متعلق مسائل نکاح و طلاق نقل کر کے انکا

جواب لکھنا بہت ضرور ہے گو میں دیکھتا

(Objections refuted).

ہوں کہ مضمون طول ہوا جاتا ہے۔

مگر ان اعتراضوں سے یہ فائدہ ہے کہ عوام ملاؤں کی آنکھیں کھلیں اور جواب سے
 یہ فائدہ ہے کہ اسلام یا قرآن پر سے جیسا ہمتیں دفع ہوں اور اُسکے احکام کی خمیاں
 ظاہر ہوں اور نیز جو کچھ خالص احکام قرآن اور رسوم باطلہ میں فرق ہے وہ بھی عین
 ہو جاوے +

جواب

بہنے اپنی نویں دفعہ میں بیان کیا ہے
 کہ قرآن مجید کے لفظ نسائیں آزاد اور
 غیر آزاد دونوں داخل ہیں پس ہم کے حد
 سے محدود ہیں۔ اور یہ بھی وہیں بیان

اعتراض

لوڈیوں کی تعداد کی کوئی حد مقرر نہیں ہے
 اُن سے ہر کوئی مسلمان بلا لحاظ اپنی چا
 عورتوں کے اور بغیر کسی رسم یا قبل یا
 صانت مابعد تصرف کر سکتا ہے اور

لوٹنڈیاں بنانے کی رسم بس نامحدود
اجازت کے لئے ایک ضروری شرط
ہے اور کوئی مسلمان اپنے دل سے
یا خوشی سے اس کے بند ہونے پر
راضی نہ ہوگا +

ہو چکا ہے کہ لوٹنڈیوں سے نکاح اس
صورت میں تھا جب کہ آزاد سے نکاح
کا مقصد نہ ہو پس جبکہ ایک کا وجود
دوسرے کی نفی پر موقوف ہے تو دونوں
کے جمع کرنے کی کوئی صورت نہیں۔
اور پہنچنے بعض فقہاء کے قول کی طرف

بھی اشارہ کیا ہے اذاکان تحتہ حرۃ لہ یجزی لہ نکاح کلامۃ راہ بنیفہ امام
تفسیر کبیر) پس یہ اعتراض قرآن پر عجیب ہے۔ اور بغیر کسی رسم کے ان کا تصرف
بھی میں تسلیم نہیں کرتا کیونکہ فاکھواہن باذن اہلہن میں صاف نکاح کا حکم
ہے اور پھر دوسرا فقرہ محصنات غیر مسلمات اور ولا متخذی اخدان
اور یہی صورتیں مادمت کی ہیں۔ اور ضمانت کے واسطے مہر کا تعیین کثیر کر کے
سے ویسا ہی ہے جیسا کہ آزاد سے واثوہن اجدوہن بالمعرفہ اور ویدو
ان کو ان کے مہر موافق دستور کے (نساء ۴ ع) اور یہ بات کہ مسلمان کہی اس
رسم ملک بین کے بند ہونے پر راضی نہ ہوں گے اسکا جواب فقہاء کے ذریعہ ہے +

جواب

۲۔ اعتراض

شرعیۃ اسلام کی اصلاحوں کی خوبی
اور خصوصاً سنزلی تدبیروں کا من تب

یہ اکثر کہا جاتا ہے کہ اسلام نے
عورتوں کی حالت میں تہذیب اور اصلاح

لے یعنی وہ لوٹنڈیاں قید میں آئیاں نہ مستی نکالیں نہ چھٹی بازی کر لیاں +

کی۔ مگر میں سمجھتا ہوں کہ اسلام نے ازدواج کی صورت میں نسبت زمان جاہلیت کے عورت کی حالت زیادہ ترقی دے کر پست کر دی ہے البتہ ایک امر خاص میں تو یعنی بیٹے کا اپنے باپ کے بیویوں کا وارث ہونا اس میں تو اسلام عورت کو ایک سخت اور شدید خراب حالت سے چھوڑ آیا ہے اور کوئی ناراد عورت بیٹا سلام کی رو سے اپنی مرضی کے خلاف نکاح کرنے پر مجبور نہیں ہو سکتی۔ مگر ازدواج کی صورت میں جو حیثیت عورتوں کی اسلام نے قرار دی ہے وہ ایک ایسی کمینی اور ذلیل مخلوق ہے جو اپنے شوہر کی خدمت کیلئے مخلوق کی گئی ہے اور بغیر ایک گھنٹہ کے پیشتر سے خبر دینے کے نکال دی جاتی ہے اور خاوند کو ایسا اختیار مطلقاً

ہی خوب معلوم ہوتا ہے جب جاہلیت کی رسوم اور آداب نکاح اور ملکوں کے بلکہ بلادِ فرنگ کی اب تک کی رسوم ازدواج کو بلا سبق ظن اور تعصب قرآن کے احکام سے مقابلہ کیا جاوے۔ جو باتیں معتضض نے منکوحہ عورتوں کے حق میں قرآن سے منسوب کی ہیں وہ بے بنیاد ہیں۔ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ قرآن نے ازدواج کی پیدائش مردوں کی تسکین اور محبت اور رافت کیواسطے کی ہے۔ اور پھر ان کو باہم ایک دوسرے کے لباس سے تشبیہ دی ہے۔ اور اس میں ان کے عزیز اور گریبی اور بالکل محتاج ایسا ہونے پر اشارہ کیا ہے اور ان سے نیک طریق پر معاشرت کرنے اور صلح قائم رکھنے کی مکرر وصیت فرمائی ہے اور ان کے حقوق کو اناہوی

۱۰ سورہ سجادہ ۲۳ -

۱۱ سورہ بقرہ ۱۸ آیت ۱۰۰ -

۱۲ سورہ فتح -

فوراً بے غور و قائل طلاق دینے کا دیا ہے
مگر عورت کے لیٹے کوئی رعایت اس
قسم کی نہیں رکھی وہ تو اپنی مرضی کے
خلاف اور معطل ہمیشہ اپنے خاوند کی لونڈی
بنی ہوئی اور معلق رہتی ہے۔ جبکہ حقیقت
طلاق ہو جاوے تو وہ اپنے مہر کا دعو
کر سکتی ہے اگر اس بات کا علم کہ عورت
ایسا دعوے کر سکتی ہے و نقصان دہ کی
رائے نہ بدلنے کی ایک ناخوش روک
تو ہے مگر لونڈیوں کے حق میں ناقص
قید بھی نہیں ہے اور مرد کو صرف طلاق
ہی کا اختیار نہیں ہے بلکہ عیس کرنے
اور مارنے کا حکم بھی صاف صاف دیا
گیا ہے۔ دیکھو سورہ نسا کی ۳۳ آیت۔

اور اختیار اور جلتہ تصرفات میں مردوں
کے مساوی قرار دیا ہے۔ اور بھانٹک
نیچر اور عرف نے اجازت دی ہے جیسے
عورتوں پر حق ہے ویسا ہی انکا بھی حق
ہے۔ ۱۷

اور تعجب ہے کہ مقرر قض نے طلاق
کو ایسا سمجھا کہ بغیر ایک گھنٹے کی نوٹس کے
بھی مطلقاً اور فوراً مؤثر ہو جاتی ہے یا
کو تو اندیشی اور غصہ کی حالت میں فوراً ف
ہو جاتی ہے حالانکہ جو وجہ اور ایسا ب
نکاح کے قرآن میں لکھے ہیں وہ خود ہی
مانع طلاق ہیں اور پھر صورت ناگزیر
اور واقع لا علاج جو باعث فساد منزل اعد
موجب انفکاک نظم ہوا میں سے ایک
یا دو مرتبہ کی طلاق کو کافی نہیں سمجھ بلکہ

ایک بڑی مدت فکر اور تامل کے واسطے مقرر فرمائی اور اس میں صلح کا ت
دی اور پھر عدت اور رجعت اور تہبہ سے مرتبہ میں اس بات کو یہ قانون

۱۷ بقرہ ۲۸ ع +

۱۸ نساء ۳ ع +

طلقہا فلا تَحِلُّ لَہِ حَتّٰی تَخْرُجَ زَوْجًا غَیْرَہِ سب تدبیریں طلاق کے خطا اور ضبط کے واسطے ہیں۔ اور مرد کی ماٹھے بدل جانے کا تذکرہ طلاق نہیں قرار دیا بلکہ جھگڑے اور ناخوشی کے رفع و دفع کرنے کی تدبیریں اور ہیں جو ہر دفعہ کی مہتمم میں بیان ہوئی ہیں +

اور یہ بھی عجب ہے کہ معترض نے اس بات سے انکار کیا کہ گویا طلب طلاق کا عورت کو اختیار نہیں پایا حالانکہ فلا جناح علیہما فیما اقتدت بہ میں صاف مسئلہ خلع کا بیان ہے +

اور جو عورت کے معلق رہنے یا عموماً معرض علیہا ہونے میں لکھتے ہیں + بھی خلاف تصریحات قرآنی ہے کیونکہ ہر جگہ حسن معاشرت پر تاکید ہے فعاشروا من بالمعروف (۴ ح ۱۴ ع) اور بالتخصیص اسی مقدمہ میں یہ بھی فرمایا فلا تمیلوا کل اللیل فتذروا کما لم تلتق اور یہ بھی عجیب ہے کہ لوندیوں کے حق میں اوٹے مہر کی شرط نہیں حالانکہ او اتواھن اجدوھن بالمعروف (۷ ح ۶) ہر کوئی قرآن میں پڑھ سکتا ہے +

اور نشوز کی حالت میں کمال مکت اور مصلحت ہے پہلے نصیحت کر دینا اور اگر اس سے اصلاح نہ ہو سکے تو ہجرت فی المضایع اور جب یہ تدبیر بھی فساد منزلی کی اصلاح کو کافی نہ ہو تو بنا چلاری اور مصلحتاً تا وہ جب بھی مناسب ہے اور یہ صیبت میں طلاق کی تدبیر سے بہت ہی نرم اور کم ہیں نہ کہ خوردہ گیری کے لائق +

پس ایسا مارنا جسکی تفسیر ضرب غیر سب سے کی گئی ہے اور گویا طلاق کا بدلہ ہے محدثوں کی حالت کو نقصان اور مہتر نہیں پہنچا سکتا اور اگر جگہ قرآن

میں عورتوں کو ضرر پہنچانے کی صاف ممانعت ہے چنانچہ
ولا تنسکواھن ضررا لمتعدوا (بقراءۃ)
ولا تضارواھن لتضیقوا علیھن (طلاق)

۳۔ اعترض

جواب

استبدال زوج یعنی ایک عورت کو
طلاق دینا اس غرض سے کہ دوسری
سے نکاح کریں قرآن میں تسلیم کیا گیا ہے
صرف اس شرط سے کہ مہر پورا ادا کیا جھاو
پس جبکہ بہا السرد اس طرح پر مجبور ہو
اور مقید اور مجبور اور فی الفور دفعہ غصہ
میں یا اضطراب انکال دی جاوے تو یہ
کیونکہ کہا جاوے کہ شریعت اسلامی نے
عورتوں کے حق میں بہبودی کی۔ مجھے
اس کہنے میں کچھ تامل نہیں کہ زنان جاہلیت
میں عورت کو نیا وہ آزادی بڑی صحت
و تندرستی زیادہ عفت سے اختیار
مائل تھا۔

ان اردنوں استبدال زوج کو ایک
حکم ابتدائی اور جواز استبدال کی پڑائی
سمجھنا خلاف امر و کلام الہی ہے کیونکہ
آیت کا مقصود یہ ہے کہ طلاق کی حالت
میں زر مہر میں سے کچھ بھی لے لینا کسی
طرح درست نہیں اور اس طرح کے واپس
لینے کو امر ناحق اور صریح گناہ قرار دیا ہے۔
اور نیز اسے خلاف حمد بھی بتلایا پس
اس آیت میں گوვნنا جواز طلاق کو تسلیم
کیا مگر مقصود ممانعت طلاق ہے کیونکہ
جب مہر کامل ادا کرنا اور اس میں سے
کچھ بھی نہ لینا ایک حکم محکم قرار دیا اور امر
مہر کی کوئی حد نہیں رکھی۔ بلکہ تنطہار

کے لفظ سے اسکی تعداد کا بے شمار ہونا ظاہر کیا تو ایسی صورت میں طلاق کچھ مقدس

بہت ہی کم نکلیں گے۔ گو ایک طلاق کو ایک بڑی شکل شرط پر موقوف رکھا تو اس کا مقصود منع طلاق ٹھہرا دے جو اد اور ایک لطف یہ ہے کہ اگر دم کا لفظ فرمایا ہے جس سے وقوع طلاق کی تسلیم و تجویز نہیں نکلتی۔ خلاصہ یہ کہ اس آیت سے جواز طلاق را اور وہ بھی ناپسندیدہ اور قبیح طریقے سے (میں پیش کرنا ایک ناقص شہادت ہے۔ اور اس آیت کو اس طرح بیان کرنا کہ اس سے طلاق کو ترویج دی ایک بڑی بے باکی ہے کیونکہ اس کا مقصد یہ نہیں کہ تم طلاق دیا کرو بلکہ محل کلام یہ ہے کہ زہر ہر میں سے کچھ نہ لیا کرو۔ گویا موقع اسی وقت پیش آوے گا جب کہ طلاق ہوگی۔ مگر اس حکم کی منشاء دیکھنی چاہئے کہ طلاق کے جواز کو صرف منمننا تسلیم کر لیا ہے نہ یہ کہ اس سے اسکو بالاستقلال جائز کیا ہو اور اسی لئے اس دم کا لفظ بھی کہا اور محاورات میں بسا اوقات ایسا بول جاتے ہیں کہ نتیجہ میں گفتگو کرنی منظور ہوتی ہے تو سبب کا ذکر فرض تسلیم کی صورت میں ہو جائے مگر اس سبب کے جائز یا ناجائز ہو چکا ہو یا نہ ہو مقصود نہیں ہوتا۔

اور حقیقت اس آیت میں اس متلون مزاج نا عاقبت اندیش کی چمچھوری حرکت پر جو گھڑی میں گھر بنا دے اور گھڑی میں بگاڑے تنبیہ کر دی ہے تاکہ وہ بلا سبب اور بغیر ضرورت محض لذت حاصل کرنے کے لئے استبدال زوج چاہتا ہو۔ اس صورت میں یہ حکم اس ارادہ کا قوی مانع ہوگا۔ پس ان سبب تقریروں کے خلاصہ میں ہم کہتے ہیں کہ نان جاہلیت کے آداب میں بلکہ یہود اور یون کی رسوم میں بھی عورت کی ذات بہتہ بدر کتر ذلیل تر حالت میں دکھ رہے اختیارات و تفسیری کی طرح بسر کرتی تھی اور جن معاشرت کے بہت سے فایده

اور زوجیت کے بہت سے حقوق سے محروم رہتی تھی اور انگلستانی رسمیں اب تک اس کے حق میں سخت اور شدید ہیں مگر اسلام کے شارع نے احکام قرآن میں عورتوں کی حالت کو ایام زوجیت اور بیوگی میں انگلستان کی حالتوں سے کہیں بڑھ کر بہتر اور برتر کر دیا۔ اور عدالت کے حکم اور معاشرہ اہل بلعمر و ف کی وصیت اقامہ و بیعت کے بالمعروف کے فتوے سے اس سے زیادہ خوش حال اور نفع البال کروینے سے اس اہل غرض کو جس پر محسنین غایر مسالحن میں اشارہ کیا ہے اس قدر قی تسکین اور باہمی اطمینان کو جو حق لباس لکھ سے مراد ہے بڑے کامل طور سے پورا کیا +

جواب

لنڈی اور غلام کی کامل آزادی اسلام میں ہو چکی ہے اس کا ذکر آگے آتا ہے مگر یہاں پر اس قدر کافی ہے کہ اس وقت میں کنیز کوں سے تنفیج کی تجویز ایک شان و نادر صورت میں ہے اور وہ بھی مصلحت سے غالی نہ تھی یعنی جس شخص کو نکاح آزاد کا مقدر نہ ہو اور بے نکاح رہنے میں دنیا کا اندیشہ ہو مگر اب اس ہمہ پھر بھی لنڈیوں کے نکاح سے اجتناب

۴۔ اعتراض

اول لنڈیوں کے حق میں جو مسلمانوں کی غلامی میں ہوں دشوار ہے کُآن کی حالت مذلت سے زیادہ جلتا انسان کی اور کوئی حالت قیاس میں آسکے ان سے تو کمترین مخلوقات کی حیثیت سے سلوک کیا جاتا ہے۔ قید و بند تو ان پر ایسی ہے گویا کہ وہ منکوحہ ہیں مگر حترق زوجیت سے وہ صاف صاف محروم ہیں وہ بالکل اپنے مالکوں کے اختیار

میں ہیں صرف ایک صورت مخلصی کی یہ ہے کہ جب وہ ام ولد ہو جائے تو وہ بک نہیں سکتی اور مالک کی وفات پر آزاد ہو جاتی ہے سو بھی قرآن مجید میں نہیں ہے ماریہ قطبیہ کی مثال پر قیاس کیا جاتا ہے :

ہی بہتر قرار دیا چسنا نچہ فرمایا کہ
”وان تصبروا خیر لکمہ“
(دیکھو اس مضمون کی دفعہ ۹)

۵۔ اعتراض

طلاق کے قاعدوں میں ایک قاعدہ کی نسبت بے بولے رہا نہیں جاتا کہ ایک خاوند دومرتبہ طلاق دے دیکر تو پھیر سکتا ہے مگر تیسری مرتبہ کے بعد پھیر نہیں سکتا اور یہ فعل کیسا ہی ناحق اور مضر ہو اور کیسے ہی قصہ کا نتیجہ ہو اور اس سے کیسا ہی کچھ نہ اس بے جرم عورت کو۔ نہیں بلکہ اس کے معصوم بچوں کو اثر پہنچتا ہو اور وہ شوہر بھی کیسا ہی کچھ اس ظلم کی

جواب

طلاق بائن کی جو اخلاقی اور مذہبی اور تمدنی قباحتیں بیان ہوئی ہیں وہ احکام قرآنی پر عاید نہیں ہوتیں قرآن میں پہلے ہی اس کو تہ اندیش تنگ مزاج تلمون طبع خفیف الحوکت سبکسر مر کے غیظ و غضب اور جوش و خروش اور عدوان کا علاج کر دیا ہے اور کئی تہذیب اس کے روک تھام کی مثلاً عدت کا مقرر ہونا اور غلاہر ہے کہ اتنے عرصہ دراز میں وہ شخص اچھی طرح اپنے ارادہ

اصلاح چاہتا ہو مگر اب وہ منسوخ نہیں
 ہو سکتی مگر یہ کہ وہ طلاق دی ہوئی عورت
 ایک سخت شرط پر پھر آسکتی ہے کہ پہلے
 اس کا کسی آدمی سے نکاح ہو اور یہ بھی ہے
 طلاق دیدے۔ (لقبر ۲۳) ۵
 مسلمانوں کی حیا و غیرت کا اسی پر
 قیاس کر لیا جاوے کہ مطلقہ بائیں کے
 پھر جائز ہونے کیلئے ایک مستقل یعنی عاصی
 شوہر کو اجرت پر رکھ لیا جاتا ہے اسکی
 ایک مثل مشہور یہو گئی ہے الف عشق
 کلا مستحل ۶

سے پشیمان ہو کر باقا سکتا ہے اور نیز یہ کہ
 مدت عدت تک دونوں ایک ہی جگہ
 ایک ہی مکان میں رہیں جو خاص اس
 غرض سے تھی کہ دونوں میں باہم صلح
 ہو جاوے۔ پھر اس مدت کے بعد ہی
 ضرور نہیں کہ طلاق ہی دی جاوے
 بلکہ اختیار ہے کہ یا رخصت کریں یا دہنہ
 دیں تو کیا اتنے عرصہ میں اور ان تدبیروں
 پر بھی تلمون مزاج کے دفعتاً طیش اور غضب
 سے باز آنے کا موقع نہ ملے گا اور کیا اب بھی
 وہ اپنی مجبوری اور بے بسی کا عندی نہ کر سکتا ہے
 اور کیا اتنی مدت تک اسکی بد خوئی مستمر

ہو سکتی۔ پس ان تینوں طلاقیوں میں (الطلاق مرتان) ای علی التفریق دون
 الجمع + + + + فان طلقها (اعث ثلثة) (فلا تحلل له) جو جدا جدا ایک
 عرصہ مدت یہ کے بعد ہوں شرعیت نے کوئی نذر اور حیلہ ناگہانی قصد اور ظلمت نہ
 ناخوشی کا اٹھا نہیں رکھا کہ جس سے اب جلد بازی اور نیز مزاجی پر نہ امت اور افسوس
 ہو بلکہ اب خست یاری نعل ہے کہ اس کا الزام اپنی ہی عقل و تہذیب پر ہو سکتا ہے +
 اور حلالہ کا حکم بھی اس رسم طلاق کے ٹھکانے اور کم کرنے کی نظر سے ہوا
 ہے اور بیشک اسکی رسوائی کسی صاحب غیرت کو ایسے ارادہ پر جرئت نہ کرنے دیگی

یعنی کوئی باجمیت نہ طلاق یا ثن و لیگانہ حلال کی سوالی اُٹھائیں گے اور محلل لہ
اور محلل کی شناخت پہلے ہی بیان ہو چکی ہے۔ ابھی ہم حجۃ الوداع میں دیکھتے
ہیں عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المحلل والمحلل لہ ۛ

اور یہ تو ایک بڑی غلط فہمی ہے کہ گویا شریعت نے اس بے جرم صاحبیت
کی پردہ دری اس رسم سے گوارا کی ہو کیونکہ محل صرف اس عورت کو اس غرض سے
کہ وہ اس کے شوہر کو اس حیلہ سے محال ہو جاوے پہلے ہی سے ارادہ کر کے تحریری
دیر کے لیے نکاح کرے تو وہ ہرگز درست نہ ہو گا کیونکہ نکاح میں تو دامت التحصین
اور عدم سفاح اور تعاون فی البشریت اور باہم کی تسکین اور استحاد و مرد اور مقصود ہے
اور ایسی صورت میں محل کا نکاح دینی ہو گا جب تک کہ کوئی ایسی ہی ناگزیر ضرورت طلاق
کی جس کا بیان آگے ہو چکا ہے پیش نہ آوے۔ پس اس عورت کا بائن ہونے کے
بعد محال نہ ہونا اس مرد کے لیے سزا ہے کہ اُس نے عہد الہی اور قانون قدرت
کی رعایت نہ کی۔ موسوی شریعت میں بھی مطلقہ اپنے شوہر پر حرام ہو جاتی ہے۔ مؤبد
(سہارنپور) مگر قرآن کی نظر میں اتفاق کو ترجیح ہے اقرار پر ۛ

۲۴۔ حیف ہے اگر اس مقام پر جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص مدح و تعظیم
کے احکام نہ بیان کئے جاویں گو اس تحریر کی وضع سے یہ بحث خراج ہو ۛ
ہر ایک انسان کی عقل ضرور اس امر کی طلب گار ہوگی کہ مصلح قوم اور ہادی انام نے
رجس نے ایسی حکمت اور مصلحت کے احکام جاری کیے اور زمانہ جاہلیت کی رسوم و قبیحہ
عادات ضارہ کو روکا اور کم کیا (خود اپنا نمونہ کیسا دکھلایا۔ اور بالضرور ہر ایک شخص
کا وجدان اس پر گواہی دینگا کہ ناصح ملت اور مہذب مذہب خود بھی ایک نمونہ ہونا

چاہئے۔ تہم اخلاق اور حسنات اور خیرات کا ناکارگ اس سے نفرت نہ کریں اور یہی امر اصل ہے مسئلہ عصمت کی ۔

جناب پیغمبر علیہ السلام کے احکام از دواج عجوب حکمت کے احکام تھے جن سے ہم اب بھی اس بات پر استدلال کر سکتے ہیں کہ یہی متنبی سے ایسے احکام صادر ہوئے کی توقع اور احتمال نہیں کیونکہ یہ احکام بڑی تنگی اور قید نفس اور حرمان شدید کے ہیں۔ دایال سورہ نساء کی آیت (جس میں عورتوں کی حد مقرر ہے) نازل ہونے سے پیشتر لے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت یہ حکم ہوا تھا کہ ازواج موجود (جن کا عدد بعد کی مقرر کی ہوئی نصاب سے زیادہ تھا) حلال ہیں

۱۵۔ یہ بات کہ سورہ احزاب پہلے نازل ہوئی نساء سے اس کتبوت میں یہ دلیلیں ہیں (۱) تفسیرہ تقویب المامول فی ترتیب الغزول تصنیف بوہان الجعبری کا ایک شعر یہ ہے -

احزاب مامدہ امتحان والنساء مع زلزلت ثمر الحدید تا ملا (۲) ابن خریس نے فضائل القرآن میں ابن عباس سے روایت کی جو ہیں مرفی سوتیں اس طرح ترتیب دی ہیں۔ ثم البقر ثم الافال ثم آل عمران ثم الاحزاب ثم المحتف ثم النساء الخ۔

(۳) بیہقی نے عکرمہ سے روایت کی ہے رایل النبوة میں اس میں مرفی سوتوں کی ترتیب اس طرح ہے۔ ویل للمطففین والبقرہ وال عمران والافال والاحزاب والمامدہ والمحتفہ والنساء الخ

از تفسیر میں بھی ان کی علت کو ظاہر فرمایا گیا کہ اس طرح پر یا ایہا النبی انا احللنا
 انا واجک الی انتی اجورہن وما مملکت بعینک مما افاء اللہ علیک
 وبنات عمک وبنات عماتک وبنات خالک وبنات خالاتک

۱۵ اس اظہار تحلیل سے یہ نہیں لازم آتا کہ اب تک کچھ ہوا وہ غیر حلال تھا کیوں کہ
 اب تک جو ہوا تھا اس کی علت منت یعنی فعل رسول اور انبیاء سابقین کے دستور
 اور قوم کی رسم اور قانون قدرت کی مطابقت سے ہوا تھا اور اب اسی تحلیل
 کا اظہار ہو اب اس معنی کہ ہم حلال کر چکے ہیں ان کو گمراہانہ الخ

اور ایسی کئی مثالیں مل سکتی ہیں جن میں نزول حکم متاخر ہے اور محل متقدم
 مثلاً آیت وضو جو بالاتفاق بعد ہجرت نازل ہوئی مگر اس کا حکم کیسے ایسی ہی آیت
 سجدہ جو مدنی ہے مگر فہم کی فرضیت کی ہے ایسے ہی فرضیت زکوٰۃ کا حکم بہت
 متاخر ہے اور اس کا عمل اوایل ہجرت سے ہے۔ دیکھو اتفاق میں ایک خاص
 باب اسی بیان میں ہے ما تاخر نزولہ عن حکمہ (نوع ۱۲)

اور یہاں تو سب صیغے ماضی کے ہیں اور وہ بھی امر کی صورت میں
 نہیں ہیں بلکہ غیبر کے طور پر ہیں پس یہ آیت سابق ہی کی علت ظاہر کرتی ہے آئندہ
 کے واسطے کوئی حکم نہیں دیتی +

۱۶ تفسیر جلالین میں مما افاء اللہ کی تفسیر میں صغیر اور جو میری کا نام لکھا
 ہے اور یہ دونوں مشہور ہے کہ آزادی کی حالت میں نکل میں آئیں +

۱۷ بنات حکم متاخر تشریح مراد ہیں۔

۱۔ ہاجرون معک^۱ وامرأة مومنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد
 النبي ان يستنكحها فإصة لك من دون المؤمنين قد علمنا موفنا
 عليهم ازواجه وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج^۲ واخبر^۳
 یعنی ہمنے حلال کیں تجھ کو تیری عورتیں، یہاں تم جائز کر چکے ہیں تجھ کو تیری عورتیں
 جن کے ہر دوسے چکا اور جن کا تو مانگ ہر چہ پانی۔ کے ذریعہ سے اب جو ہر
 دے چکنے کی وجہ سے حلال نہیں ان کی تفصیل ہے تیری چا زاد اور بھوپتی
 کے قبیلہ کی عورتیں اور ماموں زاد اور بھانجے کے قبیلہ کی عورتیں جنہوں نے
 ہجرت کی تیرے ساتھ۔ اور وہ عورت جس سے اپنے آپ کو عرض کیا فیئتی پر
 اور نبی نے بھی چاہا اُس کو نکاح میں (مراؤ خدا کی عیب دہی شاید) (یہ احکام جن
 میں اس وقت موجود عورتوں کے جائز رکھنے کا حکم ہے اس طرح پر کہ عین ان
 عورتوں کا ان ذات شخصیات ان عورتوں کی حلال ہو چکی اس حیثیت سے کہ ان
 میں تغیر اور تبدل نہ ہو سکے) خاص تیرے ہی لیے (تاکہ تو ضبط اور قید میں
 نمونہ ہو اوروں کو اور تاکہ اوس سے ظاہر ہو تیری عدم متابعت نفس اور عجبوی

۱۔ بنات خال سے نہ اپنی ظہرہ مراد ہیں :
 ۲۔ ان وهبت "کوئی ایسی عورت مرہ میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں فقی عین علیہ
 ابن عباس و مجاہد لہ یکن عند النبی امرأة وهبت نفسها منه (رحمہم اللہ) اور اس
 میں کوئی حکم مستقبل کا ہے۔ کچھ سرور نہیں کہ ان شرطیں ہو محتمل ہے کہ "قد" کے معنی ہیں
 ہوا اور تفصیل کے واسطے ہو۔ پس حضرت تعبیر مذہبی اور کچھ ممکن ہے کہ تعلیم کے لئے ہو
 ۳۔ بیچے سورہ فرقان اور مومن اور بقرہ میں جو کچھ ازواج کی نسبت احکام اور وصیت ہوئی
 اور یہ سورتیں متکم م میں ازواج پر دیکھو قصیدہ اقرب المامول فی ترتیب الغزول
 اور ابن زبیر کے رسالہ فضائل القرآن میں ابن عباس کی روایت :

احکامِ انہی کی کو وہ خلاف ہوں خواہش ہائے بشری کے) سوائے سب مسلمانوں کے (کیونکہ) ہر کو معلوم ہے جو ان پر حکم ہوا ہے اُنہی نسبت جو ان کی عورتیں ہیں اور ان کے ہاتھ کے مال میں (مسلمان لوٹریاں) (وہ یہ کہ ان کیلئے ذاتِ معین نہیں اور ان میں تغیر و تبدل اور کمی بیشی معروف طور پر ہو سکتی ہے مگر تیرے لئے خاص ان عورتوں کی تخصیص ہے جن میں کمی بیشی اور تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا) تاکہ تجھ پر گناہ نہ ہو ان خوردہ گیروں کی نظر میں جو شخص کثرت پر نظر کر کے طعن کریں کہ نبی نے متابعتِ نفس کے لئے ایسا کیا حالانکہ اصل حقیقت انہی قسم کے خلاف ہے چنانچہ پھر فرمایا اگر۔

و لا یحیل لک النساء من بعد و لا ان تبدل بہن من ازواج و لولا

لہ من بعد التبع و هو فی حقہ کالاربع فی حقنا و من بعد الیوم حتی لومات و احد لہ تجزئہ نكاح اخری (بیضاوی)

بعض لوگوں کو اس آیت میں بڑی غلط فہمی واقع ہوئی ہے یعنی اس آیت کی تفسیر بتلاتے ہیں مگر قطع نظر اس سے کہ نسخِ قرآن میں ہوا ہے یا نہیں ایک اور لطف یہ ہے کہ اس کا نسخ اس سے پہلے ہے۔ ان ہذا الشیء عجیب۔ حالانکہ تہن کی ترتیب توقیفی ہے اور اس پر اجماع بھی ہے اور یہ بتواثر ثابت ہے کہ جنابِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح سے قرآن پڑھتے تھے جس طرح اب آیتیں مرتب ہیں پس ممکن نہیں کہ ان آیتوں کی ترتیب میں ایسی سرکشی یا بغی غلطی ہو گئی ہو علامہ سیوطی اتقان میں فرماتے ہیں۔ الاجماع والتصوص المترادفة علی ازواج تب الایات توقیفی لا شجہة فی ذلک ما الاجماع فقلہ غیر واحد منهم الذکر کثی

عجبت حسنہ الامام ملکت عینک (در احزاب ۴۱)

فی البرهان و ابو جعفر بن الزبیر فی مناسباتہ و عمارتہ ترتیب الایات
فی سورہا واقع بتوقیف صلی اللہ علیہ وسلم و امرہ من غیر خلاف فی ہذا
بین المسلمین۔ انتھی۔ اور میرے قاضی ابو بکر (الباقی) کا قول نقل کیا ہے۔ ان الایضبطت
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترتیب ای کل سورۃ و مواضعہا و عرفت مواقعہا
کما ضبطت عنہ نفس القرآن و ذات التلاوة الخ۔

علامہ اذین جس آیت کو اسکا نسخ ہونا تفسیر ضیاء کی کمالین اور عالم میں نقل کیا ہے یعنی
ترج من تشاء منہن و تووی الیک من تشاء اس میں ایک حرف بھی اس پر دلائل
نہیں کرتا کہ ازواج موجودہ کے سوا ان کے غیر سے نکل کر کیا جاوے۔ بعض نے اور بھی
ترقی کر کے یہ کہا ہے کہ اس ۴۱۔ آیت کی اور بھی پہلے کی یعنی ۳۹۔ آیت اکی نلخ ہے۔ لا حول
ولا قوۃ۔ نسخ کیا ہوا ایک وہاں کہ چھپا ہی نہیں جھوڑتی۔ بلا دلیل اور بغیر ضرورت الہی پٹی
باتیں خلاف تحقیق جو جی میں آتا ہے صرف بات کی بچ پر کہہ دیتے ہیں۔ البتہ عجبا بالغیب ایک
قول حضرت عائشہ کا نقل کرتے ہیں کہ مامات رسول اللہ حتی احل لہ النساء ہی العاقل
ہیں تفسیر کشاف و کبیر اور صحیح ترمذی کے اور اس سے کوئی حرف دیا وہ نہیں ہے اور یہ صحیح ہے
اس میں اشارہ ہے اس پر کہ جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت ازواج کی علت تنزیل میں ہر
ہو چکی ہے پس نسخ کا ذکر تو کہیں خواب خیال میں بھی نہیں ہے۔ اب اگر اس پر بھی نہیں
اور حضرت عائشہ کے قول کو پھیر پھار کر اپنے ہی مطلب پر بلا دین تو اس کے معارضہ میں ہمیں
ایک مخالف یہ اعتراض کیا کہ اس آیت میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو ازواج کی

یعنی اس وقت سے سب عورتیں تجھ پر حرام ہیں اور اس لیے اُن عورتوں کے (رجن کا ذکر ہوا) بدلے اور عورتیں کرنی بھی (ایسی حالت میں کہ اُن میں کوئی مرد یا

تَوَلَّيْنِیْ سَبَّحْتَ عَلَیْہِ سَلَامٌ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتے تک وہی حرمت کا حکم جو لاجیل لک النساء من بعد میں تھا قائم رہا چنانچہ تفسیر معالم التنزیل میں ہے
قال انس ومات علی الخیر

تائید الاسلام مطبوعہ ۱۳۵۷ھ کے صفحہ ۱۰۸ و ۱۰۹ میں دو روایتیں ترمذی سے اس مطلب کے لئے نقل ہوئی ہیں کہ سورہ احزاب کی ۳۴ آیت کے بعد ۳۹ آیت نازل ہوئی یاں زیادہ تفصیل کی گنجائش نہیں مگر اس قدر تشبیہ کرنی ضرور ہے کہ یہ دونوں روایتیں صحیح نہیں ہیں کیونکہ وہ حسن ہیں اور حسن صحیح سے کمتر ہے۔ اسکے ماویٰ درجہ عدالت تک نہیں پہنچے گو فاسق بھی نہ ہوں۔ اور دوسرے یہ کہ وہ روایتیں صرف عبد الحمید بن بہرام کے واسطے سے ہیں اور اس نے عبد بن مسعود سے روایت کی ہے مگر عبد بن حمید کی روایت جو منقول ہے وہ ہے جو شہر بن حوشب سے جو چنانچہ ابویسے ترمذی نے اُن روایتوں کے بدلے لکھا ہے۔
سمعت احمد بن الحسن بن یزید عن احمد بن حنبل قال لا بأس بحدیث عبد الحمید بن بھل عن شہر بن حوشب انتھی۔ پس وہ روایتیں کہیں اس لائق نہ ہونگی کہ وہ نظم و ترتیب قرآن کو مختل کر دیں یا کسی اہیات اور فکر مضمون کی اُن سے تائید ہو سکے +

نہ ہوتی مگر ملک بین میں توازادی حاصل ہے۔ اس مقام پر جو لفظ اڈلیجی ہم اہل اعتراف میں ہے وہ خدایک تیر مگر دوز ہے۔ مگر عامہ مسلمین کو اسکی کیا پروا ہے۔ اللہ حقیقت کوئی یہ پرچے کہ حضرت ملک بین لغت کی راہ سے ترمذی کو کہتے ہیں یا یہ لفظ

یا طلاق پالے) حرام ہوئیں گے اور وہ کی صورت پسند بھی ہو (تب بھی تجھ کو سخت قید اور بند اور شہتیاں نفس کے خلاف بلکہ میلان قلب کے بھی خلاف حکم دیگا جیسا جس میں نبی کا ضبط اور سایر مسلمین سے عفت اور مخالفت نفس میں استقلال اور برتری ظاہر ہوا اور یہ بھی معلوم ہو جاوے کہ کوئی جھوٹا آدمی ایسے احکام اپنی غرض کے خلاف صادر نہیں کر سکتا)۔ مگر یہ حرمت اُن عورتوں سے متعلق نہیں

منقول شریعی یعنی فقہا کی اصطلاح ہے۔ پہلی صورت کی سند لائیے اور دوسری صورت میں قرآن کے الفاظ کو فقہا کی اصطلاح پر محدود و معمول نہ فرمائیے۔ ابی العالیہ اور عبید بن جبیر اور عطاء اور سدی متقدمین مفسرین نے تفسیر کی ہے کہ ملک میں نکاح میں مل جائی ہے (دیکھئے تفسیر مجمع البیان اور نیز تفسیر کبیر) پس چونکہ مضمون عدم ملت نسوان زمان موجودہ و منکوحہ پر بھی حاوی تھا کہ اس وقت کے بعد سے تمپر عورتیں حلال نہیں۔ اس لیے الامام مملکت یمنیک کہنا ضرور ہوا کہ جو عورتیں ملک نکاح میں آچکی تھیں وہ مستثنیٰ ہیں۔

اور مملکت جو ماضی کا صیغہ ہے وہ تو حقیقت میں ماضی پر دلالت کرتا ہے اس کو مستقبل پر حمل کرنا مجازی طور پر ہے اور حقیقت سے مجاز کی طرف جانیکے لیے کوئی قرینہ عن الظاہ ضرور ہونا چاہیے۔ ایک صاحب فارسی کا یہ شعر تو پرستھے میں۔ چار جاہلی بیابا مسنیش مستقبلہ الی۔ مگر کوئی صاحب حقیقت سے عدول کرنے کی ضرورت شدید اور لائق قوی اور قرینہ واضح بیان نہیں کر سکتے۔ اور ظاہر ہے کہ صرف بیابان پر کچھ کام نہیں آ سکتا

فتدہ بولان کن من الجاہلین و تامل حتی یا تیک الیقین +

ہے جو تیری ملک نکاح میں آچکی ہیں (کیونکہ پہلے سے فعل نبی اور عطلے ہر سے نکاح میں بطور معروف آچکی اور پھیلی آیت میں انکی تحلیل بھی ظاہر ہو چکی ہے) ۴
 پس اب اس بیان سے ظاہر ثبات ہوتا ہے کہ اس پہلی آیت میں (احزاب: ۵۱) نہ تو کسی نئی بات کی ایجاد ہے اور نہ کسی امر غیر موجودہ کے پیدا ہونیکا حکم اور نہ آئندہ کو کسی نئی بات کا استحقاق ہے اور نہ کوئی منفیہ مطلب پر مانگی ہے اور جو کچھ تخصیص من دون المؤمنین ہے وہ مانعت اور قید کی صورت ہے نہ کہ آزادی اور بے قیدی کی کیونکہ عوام مسلمین کے لئے صرف مذکور کا تعین تھا نہ کہ منکوحات کا اور ممکن ہے کہ تو یا طلاق کی صورت میں ہمیشہ اول بدل ہوتا رہے مگر جناب پیغمبر صلعم کی نسبت تخصیص تھی منکوحات کی کہ نہ تو ان عورتوں سے زیادہ کوئی اور نکاح کر سکتے تھے اور نہ ان کے بدلے میں نکاح کر سکتے تھے۔ پس ظاہر ہے کہ جناب پیغمبر کو نکاح کے باب میں اور مسلمانوں کی نسبت زیادہ وقت اور قید اور مانعت تھی اور ایسا ہی شان نبی کے لائق بھی تھا۔ پس یہ صریح امتناعی احکام اور فقر نفس اور تحصیل شہید کے جو مقتضائے بشریت پر صبر اور میلان قلبی پر جب کر کے ہیں ان سے صاف ثابت ہے کہ جناب پیغمبر صلعم نے جیسے اور احکام مندرجہ میں ان کے مسلمانوں کی عفت اور پربہیذ گاری کے بیان فرمائے ان سے زیادہ اپنی مخالفت نفس کے احکام ظاہر فرمائے ۵

اس تقریر سے ڈین پریدو اور فائڈر صاحبوں کے اعتراضات تو باطل ہیں ہی گئے مگر بعض انہم سلمان جو اسلام کے نادان دوست ہیں ان کی رکیک توجیہات اور غام خیالات بھی باطل ہو گئے واللہ اعلم علی ذلک

۲۵۔ اور مجملہ برکات اسلام ایک یہ ہے کہ اپنی جان کی حفاظت اور

ملکوں سے صیانت کا حکم ہے :

Suricide and gladiatorial (۱) shows mitigated. ولا تطلقوا ابائکم الى التهلكة ^{۱۹۱}

۲۵) ولا تطلقوا انفسکم۔ (ح ۴۲) :

خودکشی جس پر اس پھلی آیت میں اشارہ ہے جاہلیت کے زمانہ میں عرب و روم وغیرہ آباد ملکوں میں جہاں سیاست اور قانون بنے تھے بے روک ٹوک جاری تھی اور بعضی صورتیں آپ سے آپ مرنے کی عبادت میں داخل تھیں ایک ڈو۔ ایل کی رسم ممالک فرنگ میں عجیب رسم تھی کہ دو آدمی باہم مقابلہ کرتے تھے اور گواہ بھی حاضر رہتے جو ان کے ہاتھ میں آلات حرب دیتے اور اعظام کرتے تھے۔ اور اس کی بنیاد یہ اعتقاد ہوا کہ ضرور ہے کہ خدا ظالم کو بلا واسطہ سزا دے اور ظالم کی نصرت کرے۔ چنانچہ یہاں تک یہ رسم چلی کہ مقدسات حقیت میں اسی رسم کو محاکم عدالت اور عیاہ حقیت قرار دیا۔ اگر ایک اقتدار زمین پر متنازع ہے تو انہوں نے کہا کہ اولیٰ جو مرے وہ غیر حق پر تھا۔ کیا خوب عدالت تھی اور کیا اچھا فیصلہ ہوتا تھا۔ اسلام میں شروع سے اسکی اصلاح ہوئی اور صرف گواہوں پر یا قسم پر عیاہ عدالت قرار پایا اور نیز ذاتی تنازعات خارج از عدالت بھی ہی ڈویل

۱۹۱ افضل العلماء راڈ ویل صاحب نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس آیت میں ثواب ہوتا ہے کہ کھل مسلم نے بالکل اسے کی آزاری کی تعلیم دی۔ انتہی۔ حقیقت اسے کی آزاری بہت بڑی نعمت ہے اور اس کا ثمرہ قوم اور ملک کی اصلاح پر بہت مفید ہے۔

سے ملے ہوا کرتے تھے۔ اسلام میں بہت اٹلے کے ہوا تو مبالغہ جہاں
 کہتے ہیں کہ سترہ عیس میں جرمن گنڈیبالڈ بادشاہ نے اس رسم کو قسم کی
 جگہ فصل خصوصاً مات میں مقرر کیا۔ ان دونوں قسم کے ڈوایل یعنی ایک تو عدالت
 کی حیثیت سے دوسری متاثر عدالت کی طرح پر جاری رہی یعنی تمواروں سے
 لڑنا اور سینڈلوں سے گولی مارنا۔ اور دو اینٹی ایک زہر آلود ایک روٹی کی بنی ہوئی
 کھانا۔ پنجگستان کے بادشاہوں نے آخر زمانہ میں اس رسم کے بند کرنے کا پڑا
 اہتمام کیا لیکن فرانس میں اس کا رواج کثرت سے رہا۔

۲۶۔ اور کئی ایک احکام بڑی تاکید سے ہر ایک طبقہ کے انسان سے کی
 اور رعایت کرنے کے قرآن میں بکثرت ہیں

(۱) و بالوالدین احساناً و بذی القربی
 kindness to parents, to kin-
 dred to orphans, to poor,
 to neighbours whether
 kinsmen or strangers, to a
 fellow traveller, to way-
 farers, to slaves and capti-
 ves &c

ایمانت کو رضاء دے (پھر سورہ بقرہ میں ہے)

(ب) و اتی المال علی حجبہ ذوی القربی و البیتاحی و المساکین و ابن

السبیل و السائلین و فی الرقاب۔ (۲۲)

ہیں (۲۰) والدین سے نیکی کرنی (۳) رشتہ داروں سے (۴) یتیموں

(۵) محتاجوں سے احسان کرنا (۶) پڑوسی نامے والے سے (۷) اور بیگانے پڑوسی

سے (۸) اپنے رفیق سے (۹) مسافر سے (۱۰) غلاموں سے غلاموں سے۔

(۱۱) قیدیوں سے نیک سلوک کرنا اور ان کو اپنا مال دینا بڑی تاکید سے واجب

قرار دیا ہے +

ہمیں کوئی قسم جنس انسان کی ایسی باقی نہیں رہی جس پر اسلام نے شفقت کرنے اور نیکی سے پیش آنے کا حکم نہ دیا ہو۔ نہ صرف ایک یا دو ہی بلکہ مختلف طوع سے اور جہاد القریب سے ان اسامات اور خیرات کو بیان فرمایا ہے +

رج ۱: "ما انفقم من خیر (۲) فلولوالدین (۳) ولا قریب (۴) والیتا

(۵) وللساکین (۶) وابن السبیل" (۷ ح)

(د) ۲: "وبالوالدین احسانا واما یبلغن عندک الکبر لحدھما وکلھما

فلا تقتل لھما اوتی ولا تنہرھما وقل لھما قولا کریماً۔ واخفض لھما جناح
الدن من الرحمة وقل رب ارحمھما کما ربانی صغیرا" (۵ ح)

اور باپ سے نیکی کرو اور جو کوئی ان دونوں میں سے بڑھا ہو جاوے تو نہ
گھڑک اور نہ جھڑک ان کو اور ان سے ادب کی بات کہہ۔ اور جھکا اُن سے آگے کند سے
خارجی کر کے پیار سے اور کہہ اسے رب ان پر رحم کر جیسا پالا انہوں نے مجھ جیسا

(۴) وات (۳) ذی القربین حفہ (۵) والمساکین (۶) وابن السبیل

یعنی اور ویرے پالنے والوں کا حق اور محتاج کا اور مسافر کا (ایضاً)

(و) "ولا یاتل اولوا الفضل منکم والسعة ان یوتوا (۳) اولی القرب

(۵) والمساکین (۶) والمہاجرین فی سبیل اللہ" (روم)

اور تم نہ کھاؤ بڑائی والے تم میں سے اور کشائش والے کو ملے والوں میں جو
اور خدا کی راہ میں وطن چھوڑنے والوں کو مال دیوں۔

(ز) ”ووصینا الانسان (۲) بوالديه احسانا لحلقته امه کرھا“
 (احقاف ۷۷)

اور مجھے تعقید کیا ہے انسان کو اپنے باپ سے بھلائی کا پیٹ میں رکھا ہو
 اسکی ماننے تکلیف سے اور جتنا اس کو تکلیف سے ۛ

(ح) ”فلا اقحم العقبة وما ادراك ما لعقبه (۱۱) فلك رقبۃ
 واطعام فی یوم ذی مسغبة (۱۲) یتیم اذ امقر بۃ اور ۛ مسکین
 اذ امتر بۃ“ ۛ

اور انسان نہ ہک سکا گھائی کو اور وہ گھائی کیلہ ہے۔ آنا وکرنا غلام کیا گھانا
 گھانا بھوک کے دن میں بے باپ کے لڑکے کو جو ناتے دار ہے یا محتاج کج جو فاک
 میں رکتا ہے۔“ (بلد)

(ط) ”فاما الیتیم فلا تقهر واما السائل فلا تنهر“۔ (مغنی)

سو جو یتیم ہوا سکونہ دیا اور جو مانگتا ہوا سکونہ جبر تک۔

ان احکام کو جو جملہ طبقات ناس کی ہر ایک قسم پر عادی ہیں تو ریت اور انجیل
 اور حکماء و سلف کی وصیتوں سے مقابلہ کر لو ایسی جامعیت اور تفصیل ایسی عمدہ تیب
 اور قدرتی نظام کی رعایت اور عموماً احسان کے احکام نہ پاؤ گے ۛ

۲۷۔ غلاموں کی حالت بالتحصیص ٹبری اصلاح کی محتاج تھی انکی آزادی اور

آئندہ کے سد باب کے لیے ٹبری کوشش

Islam liberated slaves not
 as only a merit, but as
 strict and an indispensable
 duty.
 لازم صادر کیا۔

والذین یبتغون الکتاب مما ملکت ایمانکم فکاتبوہم (علمکم
 فیہم خیر) واتوہم من مال اللہ الذی اناکم (رفہما) لہ
 یعنی جو کوئی لونڈی یا غلام یہ کہے کہ میں اتنی مدت میں اس قدر روپیہ کمادونگا
 مجھے بھی آنا دو تو ان کو اقرار لکھ دو اگر ان میں نیکی دیکھو اور دو ان کو اندر کے مال
 سے جو تم کو دیا ہے ۛ

۱۔ داؤد الاصفہانی وغیرہ جن کو یہ اہل (اے اصحاب الفہام کہتے ہیں) اور علماء
 یہ کہتے ہیں کہ یہ امر کتاب کا ایجاب کے واسطے ہے یعنی جب غلام رہتا کرے اپنی اتادی کی
 اقرا نامہ پڑا اور مالک سمجھے کہ اس میں اہلی بہتری ہے تو فوراً آزاد کر دے ۛ
 اور حقیقت بھی یہی ہے کہ جب اسلام کی اہلی نیکی اور غیر اور اصلاح پر نظر کرتے ہیں تو بالفرض
 ہم اپنے وجد علیہم سے یہی پاتے ہیں کہ یہ حکم وجوب کے واسطے ہے کئی وجہ سے (۱) یہ کہ امر تو
 ایجاب کیواسطے ہوتا ہے اور اس کا سبب نزول بھی اسی کی تائید کرتا ہے کہ غریطیب بن عبد العزی
 کے غلام نے جس کا نام بیچ تھا کتابت چاہی تو اس کے آقا نے انکار کیا اس پر یہ حکم ہوا پس ظہر
 ہے کہ انکار کے مقابلہ میں حکم دیا تو ضرور ہے کہ وہ حکم واجب ہو رہا حضرت عمرؓ نے ایک شخص
 کو کتابت کرنے کا حکم دیا اس نے انکار کیا تو انہوں نے اسکی نفیر کی پس اگر کتابت واجب
 نہ ہوتی تو اسکو مانا جبر و ظلم ٹھیرتا مالا لک اصحاب میں سے کسی نے ان پر اعتراض نہیں کیا تو گو
 یہ مسئلہ جماعی ہو گیا۔ (۳) عمر بن دینار عطا داؤد بن علی اور محمد بن جریر بیان پر وجوب کے
 قایل ہوئے ہیں۔ پس ان سب ترائن پر نظر کرنے سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ کتابت واجب ہے
 اور حقیقت یہ طری فضیلت ہے اسلام کی ۛ

جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ امر مندوب ہے اہلی و اہیات سی حجت اور نامستعلیٰ ساقیاں ہے

واجب مالک سے اس طرح اقرار نامہ ہو جاوے تو پھر سب پر اجنبی مالک بھی ہے) واجب کیا کہ اس کا زکات بت پورا کر دیں اور مالک کو بھی لازم ہوا کہ

کھتہ ہیں کہ مکاتبت کرنا اور بیچ ڈالنا برابر ہے اور بیع کرنا واجب نہیں ہے تو مکاتبت کرنا بھی واجب نہ ہو گا گو مستحب ہو مگر افسوس کہ انہوں نے حکم کتابت کی خوبی نہیں پائی۔ اُنکے

ذہن طبعیتیں ایسی پست اور دبی ہوئی ہیں کہ انسان کی بھلائی اور فطرتی آقاوی اور غلاموں کے آزاد کرنے کے محاسن اور اسلام کا مقصد اصلی غلاموں کے حق میں رعایت اور احسان کرنا

اور اس امر خاص میں تمام دنیا کے ذہب و شرائع پر فوقیت اور فضیلت پانا اُن کی سمجھ میں نہیں آتا۔ کتابت کے معاملہ کو بھی انہوں نے قرضہ کا سا معاملہ سمجھ لیا حالانکہ انہیں کے اصول منہج

پر کتابت کا روپیہ کوئی دین صحیح نہیں ہے کیونکہ آقا کا غلام پر کوئی قرضہ نہیں ہو سکتا۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ مکاتبت کا روپیہ آقا کو دلوانے کا حکم صرف اُنکے آسوپہ نچھنا

ہیں ورنہ ادھر تو آقا کو حکم واجب ہے کہ مکاتبت کو اپنے مال میں سے دو + اور لطف یہ ہے کہ امام شافعی اس "وَأَوْقَوْهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ" کو واجب

جسٹے حالانکہ یہ فرع ہے کتابت کی پس کتابت بھی واجب ہو گا کیونکہ واجب کا مقدمہ بھی واجب ہے علاوہ ازیں ایک اور فرض اس حکم کے مندوب ہونے پر یہ ہے کہ مندوب و حقیقت

امد بہ ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ مندوب میں ایجاب نہیں ہے اور امر ایجاب ہی کیونکہ حقیقت میں ہوتا ہے۔ اور اگر مندوب یہ امور یہ ہو سکے تو ترک مندوب گناہ ہو گا حالانکہ

ترک مندوب بالاتفاق معصیت نہیں تو مندوب امد بہ بھی نہیں ہو سکتا دیکھو علم الثبوت مقالہ دوم باب ۲ اور کشف البہم (ص ۸۸ تا ۱۹۰)

پس ثابت ہوا کہ اس آیت میں امر ایجاب کے واسطے ہے۔

اس اقرار میں سے ایک مقدار کثیر چھوڑ دے چنانچہ کلبی اور مقاتل اور مخفی نے
یہی تفسیر کی ہے اور امام شافعیؒ کا بھی مختار ہے کہ مالک پر واجب ہے کہ
مکاتب کو مال دیوے کیونکہ امر واجب کے لیے ہے +

تفسیر کبیر میں ہے قال الثھان هذا الامر من الله تعالى للسادة والکتاب
ان يعينوا المكاتب علی بما کتابتہ یمكنهم وهذا قول الکلبی وعكرمة
والمقاتل والمخفی + + + قال الشافعی یحب علی المولی ایتاء
المکاتب وهوان یحط عنه جزء من مال الکتابۃ او یدفع الیه جزء
مما اخذ منه + + + وحجة الشافعی ظاہر قوطه واتهم من مال
الله الذی اتاکم والامر للموجب الخ +

اور چونکہ امر واجب کے واسطے ہے تو اب ہمارا استدلال اس آیت سے
یہ ہے کہ جبکہ غلاموں کی آزادی کتابت کے ذریعہ سے واجب ٹھہرائی گئی تو جو
چیز اس آزادی کی ضد ہے یعنی غلام بنانا وہ حرام اور منع ٹھہرائی گئی کیونکہ مہول
میں مسلم مسئلہ ہے۔ وجوب الشیء بتضمن حرمة ضدہ +

اور اصطلاحات پر بنا نہ رکھی جاوے تو یہی عقلاً ظاہر ہے کہ جس چیز کے
گھٹانے کم کرنے سے روکنا اور موقوف کر نیکے واسطے تدبیریں کی جاویں گی تو یہی
شیء کا زیادہ کرنا یا ابتداء کرنا بطحانہ اور رواج دنیا ضرور منوع ہوگا۔ پس جبکہ اسلام نے
فک رقبہ اور عتاق اور مکاتبہ کے احکام وجوبی صادر کیئے تو اسکی ضد استمرار
کر ضرور منع کیا +

ایک شبہ یہاں پر یہ ہو سکتا ہے کہ مکاتب کر کے چھوڑ دینے میں قید لگائی

گئی ہے ان علمتہم خیرا کی۔ پس شرط کے معقود ہونے پر بدستور غلامی کی حالت قائم رہے گی +

مگر یہ شبہ بے اصل ہے کیونکہ ضرور نہیں کہ ہر جگہ ان شرطیہ ہو۔ ان اور طرح بھی قرآن میں کنی جگہ آیا ہے منجملہ اسکے تعلیل اور قد کے معنی میں اور جس چیز کا فعل محقق الوقوع ہو وہاں تعلیل ہی کے معنی مناسب ہونگے۔ دیکھیے۔

۱۔ لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله +

۲۔ اتقوا الله ان كنتم مومنین +

۳۔ وانتم الاعلون ان كنتم مومنین +

اور قد کے معنی اس آیت میں۔

۴۔ فذكر ان فعت الذكرى +

اس میں شرط کے معنی صحیح نہیں کیونکہ ذکر اور وعظ تو ہر حال میں مامور ہے ایسے ہی مکاتیب میں بھی شرط کے معنی صحیح نہیں کیونکہ کتاب تو مامور ہے اور امر و نہی ہے۔ پس آیت کے معنی بہت چپان اور مناسب ہونگے کہ جو تمہارے غلام تم سے آزادی پر اقرار نامہ لکھو اچا میں اُن کو لکھ دو کیونکہ تم اُن میں بھلائی جان چکے ہو +

اور اس تفسیر پر ان علمتہم خیرا میں اس بات پر بھی اشارہ ہے کہ مکاتیب تو واجب ہی ہے مگر بلا درخواست کتابت بھی فی نفسہ غلام کی آزادی واجب ہے۔ اور لفظ اُن کی بحث میں دو رکبوں جاؤ اسی آیت کے بعد کی آیت میں دیکھیے ان کیا معنی دیتا ہے +

ولا تکرهوا فتیتکم علی البغلاء ان اردن تحصننا۔

۲۸۔ نہ صرف ایک مکاتب کرنے کا ہی حکم دیا بلکہ بہت سے احکام جن سے

غلاموں کی سختی جاتی رہی اور انکی حالت
Treatment of slaves among
Muhammedans more liberal
than in other nations.

میں بہ نسبت سابق کے بہت کچھ سائل
اور بہبودی ہیں ترقی ہو گئی چنانچہ ہمارے

یہاں کی کتب صحاح و ساینہ و مجامع میں بہت سی حدیثیں اور فقہ کی کتابوں میں

بہت سے مسائل ایسے عمدہ اور کثرت سے ہیں کہ اگر اسی قدر ہی احکام ہوتے

تو بھی یہ نسبت اور قوموں کے رسم قانون کے مسلمانوں کی رسم قانون میں بہت

ترقی اور آسانی تھی اور انھیں احکام قرآنی اور مسائل فقہیہ کی بدولت ہند کے

مسلمانوں میں غلاموں اور خدمتگزاروں میں صرف نام کا ہی فرق رہ گیا تھا

اور چونکہ اسلام کو غلاموں کے حق میں زیادہ رعایت منظور رہی ہے اس لیے

غلام کو اس ملک میں اپنے مایحتاج کی فکر نہیں کرنی پڑتی تھی اور نہ اسکو اپنے مال

بچوں کی طرف سے ترذوہ رہتا تھا اس کے مسلمان آقا کو خود ہی اہلی تہم ضروریات

کی فکر واجب و لازم ہوتی تھی اور اس سے بہ نرمی اور ملایمت سے پیش آیا جاتا تھا

اور اس اتفاق کے بدلے میں غلام سے صرف گھر کا معمولی اور آسان کام لیا جاتا

تھا۔ یہ کیفیت میں اس وقت کی بیان کرتا ہوں جب ہندوستان میں انگریزی

علاؤاری کی جانب سے غلاموں کی حالت میں دست اندازی نہیں ہوئی تھی

(دیکھو رسالہ مکماٹن مطبوعہ لوسن) انہوں نے بات کے ثبوت میں کہ مسلمانوں کے فقہی

مسائل کا بڑا ذرا بھی غلاموں کے حق میں بہ نسبت اور قوموں کی شریعت کے بہت

ترم اور ملائم ہے یہ قول پیش کرنا ضرور ہے کہ جب ہندوستان میں مسٹر
 رچارڈسن بند لیکھنڈ کسج اور مجسٹریٹ نے مشائخ میں انسداد رسم غلامی
 میں ایک مسودہ قانون تصنیف کیا تو اس میں انہوں نے یہ رائے دی کہ اگر
 ہندوستان میں سے رسم غلامی کو قطعاً موقوف کروینا مناسب نہ ہو تو مندوب
 کے شاستر کے احکام ترک کر کے انہی جگہ ہر ایک بات میں شریعت اسلام کے
 احکام کو رواج دیا جاوے کیونکہ وہ غلاموں کے حق میں بہت ہی ملایم ہیں :
 ۲۹۔ یہب تدبیریں تو اس وقت کے موجود غلاموں کی آزادی کی تھیں

اور ہر چند کہ عقل خیر اندیش کو آئندہ غلام

The Koran (Chapter XLVIII—4) abolished
 future slavery and con-
 cubinage by ordering that
 the Captives of war to be
 either dismissed freely or
 ransomed a law of universal
 obligation.

پر گواہی دیتا ہے کہ وہ کبھی اپنی ذات

یا عزیزوں کیلئے غلامی پسند نہ کریگا اور یہ ایک قدرتی دلیل ہے جس کے فطرت
 الہیہ کے خلاف ہونے کی کہ اسکی ناجوازی اور ناگواری انسان کی طبیعت اور
 جبلت میں رکھ دی گئی ہے اور رسم قدیم جاہلیت کی گمراہی سے عوام لوگ اسکے
 محاسن عقلی کو خوب نہیں پاتے تھے اور ایسے امور کی اصلاح صرف علوم کی تہذیب
 اشاعت اور تزکیہ اور حکمت کی تعلیم سے ہو سکتی ہے تاکہ ہر ایک قوم احکام الہی کی
 بصیرت اور عقل کی ہدایت سے دریافت کرے کہ حقیقت تمامی مخلوق اسکی

بہبود اور عافیت اور عقلی اور مذہبی تمدنی اور حسن عشرت کی اصلاح اسی آزادی پر موقوف ہے اس لیے ضرور ہونا کہ آئندہ کی رسم غلامی کے موقوف اور سدود ہونے کے لیے صاف صاف حکم دیا جاوے۔ چنانچہ سورہ مجمل میں فرمایا۔

”فَاِذَا الْقِيَمَةُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَضْرَبِ الرِّقَابَ حَتّٰى اِذَا انْخَضَوْا وَاُھْمُ فُشِدْ وَالْوُثَاقُ فَاَمَّا مَثَآ اٰبَعْدُ وَاَمَّا فُذَاءُ حَتّٰى تَضَعُ الْحَرْبُ اَوْ ذَارَهَا۔“

چونکہ لڑائیوں کے قیدی غلام بنائے جاتے تھے غلامی کی رسم کی ابتدا یہی معلوم ہوتی ہے اور اس وقت کی رسم میں لڑائی کے قیدیوں سے چار طرح پرسلوک کیا جاتا تھا (۱) قتل کرنا (۲) غلام بنانا (۳) احسان رکھ کر چھوڑ دینا (۴) فدیہ لیکر چھوڑنا۔ اس آیت نے صرف ۳ و ۴ صورت پر لڑائی کے قیدیوں کے حق میں عمل کرنا منحصر کیا اور ۱ اگلی صورتوں کو بالکل موقوف اور سدود کر دیا۔ اور یہ اسلام کی ایسی برکت اور تائید احسان ہے کہ کسی مذہب و ملت میں ایسی تدبیر انسان کی فلاح اور اصلاح کی نہیں کی گئی +

۳۰۔ اس آیت محکم پر کئی طور سے بحث ہوئی ہے اور رسالہ تبیین الاسلام عن مشہین الامۃ والعلوم میں سید احمد خان صاحب بہادری اس آیت نے ! طو تفصیل بالا کلام سے اس کے ہر ایک پہلو اور جانب پر بحث کی ہے اور اسلام میں یہ اول تحریر و تصنیف ہے جو اس آیت کی تفسیر میں ہوئی ہو اور جس نے تمام عالم پر اسلام کی فضیلت ثابت کی ہو اور ہمارے مضمون ایسے فقہی مباحثوں کیلئے نہیں ہے اس میں ہم مختصر گفتگو نفس آیت کے متعلق کریں گے۔

(۱) زمانہ نزول آیت

مسلمانوں میں یہ اصطلاح کو فہلاں سورت کی ہے یا مدنی مختلف ہے۔ بعض تو اس اصطلاح کو زمانہ کی بنا پر رکھتے ہیں یعنی تاریخ کی حیثیت سے جو آیت قبل ہجرت نازل ہوئی ہو وہ مدنی ہے اور جو بعد ہجرت ظاہر ہوئی ہو وہ مدنی ہے خواہ مکہ ہی میں سال حج یا سال فتح کو آئی ہو۔ اور بعض اس اصطلاح کو صرف مکہ کے متعلق رکھتے ہیں یعنی جو سورت مکہ میں نازل ہوئی ہو خواہ قبل ہجرت یا بعد ہجرت وہ مدنی ہے اور جو مدینہ میں وہ مدنی ہے (دیکھو تفسیر انفان فی علوم القرآن - فوج ۱) اور اسی اصطلاح کی بنا پر سورہ محمد بھی مختلف ہے۔ بعضے کہتے ہیں مدنی ہے اور یہ سچ ہے کیونکہ بعد ہجرت نازل ہوئی۔ اور بعضے کہتے ہیں مکہ کی ہے اور یہ بھی سچ ہے کیونکہ مکہ میں نازل ہوئی یعنی مشہور ہجری میں۔ پس یہ سورت جو بعد ہجرت کے مکہ میں نازل ہوئی اس لیے مدنی ہے اور مکہ بھی۔ پس یہ صرف اصطلاح کی تکرار تھی نہ کہ حقیقت میں اس کے شہر مکہ میں بعد ہجرت نازل ہونے پر کچھ شبہ اور تردد ہو +

علامہ سیوطی نے اس سورہ کو مختلف فیہ سورتوں میں درج کیا ہے (مقام مذکور) اور لکھتے ہیں سورۃ محمد حکى النفسى فوقها غریبا انہا مکیۃ۔ اس میں غرابت صرف اصطلاح کی بنا پر ہے نہ کہ حقیقت میں +

(ب) آیت کی ولالت

ہمیں کچھ گفتگو اور نزاع نہیں ہو سکتی کہ اس آیت میں لڑائی کے قیدیوں کے

لئے بچو من اور خدا کے اور کوئی صورت نہیں ہے اور اختیار نہیں کہ اسکا
ان دو صورتوں کے ادھر کسی طرح سے پیش آیا جاوے۔ متعدد مفسرین و صحابہ
و تابعین جہاں آیت کے نسخ کے قابل ہیں وہ ہمارے استدلال کے مؤید ہیں کیونکہ
اگر اس آیت سے قیدیوں کا فلام بنانا بھی کسی تاویل بعیدہ و توجہیہ غیر سدیدہ سے
نکل سکتا تو نسخ کی کیا ضرورت تھی تفسیر کا لین میں ہے ردی عن ابن عمر عباس
و الحسن بن سیرین و قال ابو حنیفہ کلا و ذاعی ہی منسوخۃ لقولہ تعالیٰ
فی البراءۃ و اقاتلوا المشرکین حیث وجدتموہم لان البراءۃ اخو ما نزل
و ردی عن قتادۃ و مجاہد و عطاء و سدی و ردی عن ابن عباس ایضاً
اور تفسیر مبنیادی میں ہے منسوخ عند ابی حنیفہ و مخصوص بجرہ بدلہ
قاتلہ قالوا بتبعین القتل و الاسترقاق۔ اور مبنیادی کے حاشیہ پر لفظ نسخ
کی ذیل میں لکھا ہے۔

والبہ ذہب ابن عباس و قتادۃ و ابن جریر و السدی و الغضاک
و مجاہد و ردی عنہ عن ابی بکر رضی اللہ عنہ۔

پس فقہاء و مفسرین جن میں صحابہ و تابعین بھی داخل ہیں یعنی (۱) ابن عمر
(۲) عباس (۳) حسن ابن سیرین (۴) ابو حنیفہ (۵) اوزاعی (۶) قتادہ (۷)
مجاہد (۸) عطاء (۹) سدی (۱۰) ابن عباس (۱۱) ابن جریر (۱۲) ضحاک
(۱۳) ابی بکر رضی اللہ عنہ۔ اس آیت میں بجز ان دو صورتوں کے اور کوئی تفسیری
صورت نہیں سمجھتے تھے اور اسی لئے بضرورت قتل یا استرقاق اسکو منسوخ بتلا ہیں
اور (۱۴) امام شافعی و (۱۵) مالک و (۱۶) حنبل تو اس آیت کو مخصوص

بھی نہیں بتلاتے چہ جائیکہ منسوخ۔ چنانچہ محلے شرح موطا میں لکھا ہے۔ قولہ
 فاما ما بعد واما القراء الخ فاما متعون منا بالاطلاق واما القراءون فبالا
 بالاسترقاق وھو ثابت عند الائمة الثلاثة منسوخ عند ابی حنیفہ
 لقولہ اقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم لان سورۃ براءۃ الخ وما نزل
 او مخصوص بھرب بدر ویتعین عندہم القتل والاسترقاق فالمن
 العتاقۃ لا غیل۔ یعنی یا تو ان کو احسان رکھ کر چھوڑ دو اور یا بمقابلہ استرقاق کے
 ان سے فدیہ لے لو اور یہ آیت تینوں اماموں کے نزدیک غیر منسوخ ہے اور ابی حنیفہ
 کے نزدیک منسوخ ہے۔ اقتلوا المشرکین سے کیونکہ سورہ برادۃ آخر نازل
 ہوئی یا بدر کی لڑائی سے مخصوص ہے اور ان کے نزدیک قتل اور استرقاق متعین
 ہے پس قرآن کے معنی بجز چھوڑ دینے کے اور کچھ نہیں ہیں +

(ج) بحث نسخ

امام شافعیؒ اور مالکؒ اور احمدؒ تو اس آیت کو ثابت بتلاتے ہیں الا حضرت
 حنفیہ اس کو منسوخ ٹھہراتے ہیں اور نسخ اس کا سورہ برادۃ کی پانچویں آیت
 کو قرار دیتے ہیں +

نسخ کی بحث میں تاریخ کا تعین تو ضرور ہے کیونکہ منسوخ کو زمانہ میں مقدم ہونا
 چاہئے اور نسخ کو تاخر۔ گرامر تنقیح طلب میں کسی قدر بے انضباطی ہوتی ہے
 اور عموماً یہ کہا جاتا ہے کہ سورہ برادۃ آخر نازل ہے مگر حجت ٹھیک نہیں ہے
 آیتوں کے باب میں تو روایتیں بہت ہی مختلف ہیں اور ہر ایک نے اپنے

علم اور رائے سے بعضی بعضی آیتوں کو اخر ما نزل قرار دیا ہے الاسودتوں
میں بھی اختلاف ہے •

اخرج مسلم عن ابن عباس رضي الله قال اخر سورة نزلت
اذا جاء نصر الله والفتح -

اخرج الترمذی والحاکم عن عائشة قالت اخر سورة نزلت المائدة
واخرج ايضا عن عبد الله بن عمر قال اخر سورة نزلت سورة
المائدة والفتح (اذا جاء نصر الله)

وفی حدیث عثمان المشہور براءة من اخر القرآن نزولا - (اقتاد فتح)
ر عن البراء ابن عازب اخر سورة نزلت كاملة براءة بخاری
اگر یہ روایتیں صحیح ہوں تو ان اختلافات کی تطبیق اس طرح پر ہو سکتی ہے
کہ ہر ایک شخص نے اپنے معلومات کو بیان کیا پس ہمیں کوئی بات قطعی نہیں ہے
قال البيهقي يجمع بين هذه الاختلافات ان صحت بان كل واحد
اجاب بما عنده -

قال ابو بكر في الانصار - هذه الاقوال ليس فيها شيء مرفوع
الى النبي صلى الله عليه وسلم وكل قاله بضرب من اجتهاد و غلبة الظن
يحتمل ان كل منهم اخبر عن اخر ما سمعه من النبي الخ (اقتاد ۱۲)

پس نتیجہ طلب اس امر کو قرار دینا چاہئے کہ (۱) آیا دونوں آیتوں میں یعنی
سورہ محمد کی ۴۴ آیت اور سورہ براءت کی ۴۴ آیت میں ایسا اختلاف ہے کہ بغیر تسلیم
نسخ کے رفع ہی نہیں ہو سکتا اور (۲) ان دونوں میں کونسی آیت (نکد سورت)

مقدم ہے تاریخ نزول کے اعتبار سے (نہ کہ تاریخ اشتہار یا قرأت خاص کے لحاظ سے)
ہم نے جو یہ دو امر تنقیح طلب قرار دیئے ہیں ان کو سب محققوں نے نسخ
کے لئے ضروری قرار دیا ہے۔ ابن الحصار نے کیا خوب تقریر کی ہے *

انما يرجع في النسخ الى نقل صريح عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم او عن صحابي يقول آية كذا انسخت كذا * * *

وقد يحكم به عند وجود التعارض المقتطع به مع علم التاريخ ليعرف
القديم والتاخر * * * ولا يعتمد في النسخ على قول عوام
المفسرين بل والاجتهاد المجتهدين من غير نقل صحيح ولا معارضة
بينة لان النسخ يتضمن رفع حكم او اثبات حكم تقرر في عهد صل
الله عليه وسلم فالمعتمد فيه النقل والتاريخ دون الراي والاجتهاد
يعني نسخ میں تو صرف رسول کے بیان صاف پر یا صحابی کے قول پر کہ اس آیت
نے اس آیت کو نسخ کیا رجوع ہو سکتا ہے اور جبکہ دونوں آیتوں میں قطعی تعارض
پایا جاوے اور ساتھ ہی اس کے تاریخ سے ان کے آگے پیچھے نازل ہونا بھی ثابت
ہو جائے تب نسخ مانا جا سکتا ہے۔ اور یوں نسخ میں عوام مفسروں کا قول اعتباراً
کے لائق نہیں ہے بلکہ مجتہدوں کے اجتہاد کا بھی اعتماد نہیں ہے کیونکہ نسخ میں
ایک حکم کا جو رسول کے وقت میں مقرر تھا اٹھانا یا ثابت کرنا ہوتا ہے پس اس میں
نقل اور تاریخ ہی پر اعتماد ہو سکتا ہے نہ کہ رائے اور اجتہاد پر *

پس اب ہم ان دونوں تحقیقوں کی نسبت یہ دیکھتے ہیں کہ۔

(۱) ان دونوں آیتوں میں کوئی تعارض واقع نہیں ہے۔ سورہ محمد کی

چوتھی آیت میں قیدیوں کا حکم ہے کہ جب لڑائی کے بعد بقیۃ السیف رہ جاویں
اُن قیدیوں کو یا تو احسان رکھ کر چھوڑ دیا جاوے اور یا فدیہ لیکر چھوڑ دیا جاوے
اور سورہ براءت کی چوتھی آیت میں حکم ہے کہ مشرکوں کو جنہوں نے عہد توڑا ہے
قتل کیا جاوے پس ان میں کچھ تعارض نہیں ہے +

(۲) کوئی حدیث صحیح جناب پیغمبر ﷺ علیہ وسلم سے آج تک درعیان نسخ
نے نقل نہیں کی جس سے یہ معلوم ہوتا کہ براءت کی چوتھی آیت نے سورہ مہم کی
چوتھی آیت کو منسوخ کیا +

(۳) کسی صحابی سے کسی خبر و احادیث ضعیف میں بھی یہ منقول نہیں ہے کہ
اس آیت نے اس آیت کو منسوخ کر دیا اور نہ درعیان نسخ کوئی ایسی روایت بتلا سکے
البتہ اوزاعی کا ایک قول پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ ترمذی نے لکھا ہے۔

قال الاوزاعی بلغنی ان هذا الاية قوله تعالى فاما ما بعد واما
فداء نسختها فاقتلواهم حيث شققتوهم۔ مگر اوزاعی ہوں یا کوئی آؤروں

اُن کو ایسی بے پرکی خبریں ملا کریں ایسی خبروں سے کیا ہوتا ہے جب تک کہ نقل
صریح اور روایت صحیح جناب پیغمبر ﷺ علیہ وسلم سے نہ ہو ایسی خبریں محض کیا ہیں

(۴) نسخ کا امکان انھیں احکام میں ہو سکتا ہے جو غیر موقت ہوں اور سورہ
مہم کی چوتھی آیت تو موقت ہے حتیٰ ان تضع الحرب اوزارہا پس کیسی طرح

نسخ نہیں قرار پاسکتی علامہ سیوطی نے تفسیر اتقان نوع ۷۴ میں لکھا ہے
وقسم هو قسم مخصوص لا من قسم للنسخ وقد بحثني ابن العربي بتعين

فاجابوا قائلين ان الانسان لغير خسر الا الذين امنوا۔ والشعراء يتبعهم

الفاون الا الذين امنوا - فاعفوا واصفحوا حتى ياتي الله بامر
وفير ذلك من الايات التي خصت باستثناء او غاية وقد اخطا
من ادخلها في المنسوخ - ومنه قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن
قيل انه نسخ بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب وانما هو
مخصوص به - انتهى -

(۵) آیتوں کی تاریخ نزول معلوم ہونی بہت دشوار ہے اور ہر ایک راوی
اپنے علم اور قیاس سے کہتا ہے - اور اس کے علاوہ سبب نزول کی اصطلاح
ایسی غیر مضبوط اور وسیع مقرر ہوئی ہے کہ جس بات پر کسی آیت سے استدلال
کیا جاتا ہے یا اس آیت کی مراد بیان کرنی مقصود ہوتی ہے وہاں بھی یہی ہوتے
ہیں نزولت فی کذا - پس اکثر تو ایسی روایتیں محض راویوں کے اجتہاد اور
رائے پر ہیں نہ کہ تاریخی حالات اور نقل و اقعات پر - ابن تیمیہ نے لکھا ہے -
قولہم نزولت الایۃ فی کذا یا راد بہ تارۃ سبب نزول و راد بہ تارۃ
ان ذلک داخل فی الایۃ وان لم یکن السبب کما تقول عنی بھذہ
الایۃ کذا - اور زکشی نے برہان میں لکھا ہے - قد عرف من عادة الصحابۃ
والتابعین ان احدهم اذا قال نزلت ہذہ الایۃ فی کذا فانه یرید بہ
انہا تنضم من ہذا الحکم لان ہذا کان السبب فی نزولہا فہو من
جنس استدلال علی الحکم بالایۃ لا من جنس النقل لما وقع پس
جبکہ محاورات کی کیفیت اور اطلاقات کی یہ صورت ہو تو دشوار ہے کہ واقعی
سبب نزول ریافت ہو سکے ۔

(۶) کسی موقع خاص یا مشہد عام پر چند آیات کا پڑھا جانا یہ نہیں ثابت کرتا کہ وہ آیت اسی وقت نازل ہوئی ہو جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو سورہ براءت کی شروع کی آیتیں دیکر بھیجا تھا کہ حج اکبر کے دن مسجد حرام میں پڑھ سنا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سورہ براءت کی وہ آیتیں اسی وقت نازل ہوئی تھیں +

(د) والمحصنات من النساء کی تفسیر

بعض لوگوں نے نساء کی ۲۷- آیت اس مراد سے پیش کی ہے کہ سو محلہ کے بعد بھی آزاد عورتوں کی جو قید ہو آدیں لونڈی بنانے کی اجازت ہو (مفسر ابراہیم) اور حضرت ابوسعید خدری کی روایت پیش کی ہے جس کا حاصل برعایت مسلم و ترمذی نسائی اور ابوداؤد (قطع نظر از زیادت و نقصان الفاظ) یہ ہے کہ اوطاکی کے قیدیوں میں عورتیں بھی کپڑی آئیں تو مسلمانوں نے ان عورتوں سے مباشرت کرنے کو گناہ سمجھا اور خوف کھایا کیونکہ ان کے ازواج موجود تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی والمحصنات من النساء الاما ملکت ایمانکم لہن ایسی نزل کا لفظان حنیو میں تو صحیح نہیں ہے کہ یہ آیت اسی قدر اور اسی وقت نازل ہوئی تھی کیونکہ تاریخ کی راہ سے سورہ نساء ۱۱۰ ہجری کے قبل کی ہے اور ۲۶ اور ۲۸ آیت کے سیاق سے بھی اس کا علیحدہ ہونا بے موقع معلوم ہوتا ہے۔ مگر ان نفلت یا تو وہی مطلق ہے کہ یتضمن خلک المحکمہ یا راوی نے اس کو اسی وقت سنا ہو یا اس سلسلہ کے راویوں نے اس کو غیر ضبط طور سے بیان کیا غرض اس سے

قطع نظر کر کے نفس روایات کا مضمون جیسا میں سمجھتا ہوں عین حق و صواب ہے اور اُس وقت کے مسلمانوں کا اندیشہ و تامل بھی انکی احتیاط اور پرہیزگاری پر دل ہے ۛ

لشکریں تو سب ہی قسم کے لوگ ہوتے ہیں خصوصاً اوٹا س وغیرہ لڑائیوں میں مکہ کے لوگ جو ابھی جدید الاسلام تھے بہت جمع تھے اوٹا س کے قیدیوں میں عورتوں کو دیکھ کر بعض نے ایام جاہلیت کی رسم برتنے کا ذکر کیا ہو گا۔ مگر اور اصحاب نبی نے اس امر کو گناہ سمجھا اس لئے کہ ان عورتوں میں سے ہر ایک کے ازواج بھی مشرکوں میں موجود تھے (اور بعض بے شوہر بھی ہوں گی اور بعض کے شوہر بھی قید میں ساتھ ہی ہونگے)۔ کیونکہ قید ہو جانے سے نکاح تفریح نہیں ہو سکتا پیش وہی ۲۷ آیت سورہ نسا کی اُس وقت پڑھی گئی جو ۲۶ آیت سے متعلق ہے اور جس کے معنی یہ ہیں کہ زنانِ عقیقہ تم پر حرام ہیں مگر وہ عورتیں جن کو تم ایک نکاح میں لے آئے۔ اور اس طرح سے اُن لوگوں کو حکم الہی سنا کر اُس ارادہ قبیح سے باز رکھا ۛ

مگر بعضے جاہلیت کی سی تربیت اور طبیعت والے راوی اپنے سبقِ ظن کی وجہ سے اس واقعہ کو اٹل سمجھے یا قصداً اسی رسم کی طرف اسے پھیرنے لگے مگر بعضے راویوں نے جن پر تہذیب اسلام نے زیادہ اثر کیا تھا اتنا فقرہ

ۛ ایام جاہلیت میں جس عورت کو قید کر لیتے لڑائی میں اسکے اگلے نکاح کو نسخ سمجھ کر اس سے بے تکلف اور بلا توقف تصرف جایز سمجھتے تھے اسلام میں ایسی بڑی مانعت ہوئی۔

ۛ قال ابو حنیفۃ لوسی الزوجان لہ یزلفہم النکاح ولہ یفعل لہما البالی (تفسیر سفیان)

شرح کے طور پر بڑھایا اذا انقضت عدۃہنّ حالانکہ اس آیت میں محض
سے زنان شومہ وار مراد ہی نہیں ہو سکتیں پھر عدت کی کیا ضرورت ہے پھر
بعض مفسروں نے اس میں ایک اور حکم الہی کی مخالفت دیکھ کر یہ تاویل کی کہ وہ
قیدی عورتیں مسلمان ہو جاویں تب ان پر یہ حکم جاری ہو ورنہ مشرک سے تو
ملک بین کے طور پر مباشرت جائز نہیں (دیکھو تفسیر الجلالین ص ۱۰۱ آیت ۱)
حالانکہ کتب سیر و سفر میں او طاس کی قیدی عورتوں کے مسلمان ہو جانے
کا ذکر نہیں ہے +

اور نہ ان کی استبراء کا زمانہ پورا ہونے پایا کیونکہ بہت تھوڑے ہی عرصہ
میں ان کی قید اور ربائی احسان کے طور پر حسب حکم سورہ محمدات ۴۴ ہو گئی تھی +
غرض کہ یہ تاویلیں اور شفاعتیں ان معنوں پر اٹھائی پڑتی ہیں جو بعض راویوں
اور فقہان نے اپنے سبق ظن سے اختیار کر لی ہیں ورنہ کلام الہی تو ہر ایک عیب
و قصور سے پاک ہے +

۳۔ معاملات میں سچائی اور عدالت دیانت داری ایفا سے عہد اور وزن

اور پیانہ میں راستبازی اصلاح منزل

Islam enjoins charity, truthfulness in testimony, honesty in weights and measures and the faithful observance of covenants.

باتیں حسن معاشرت کے اصول اور بنیاد

ہیں اور جن پر ریاستوں اور سلطنتوں میں امن و امان قائم رہتا ہے اور جن پر

ابوعلیہ اہل سنت کی ایک روایت میں یہ فقرہ بھیجا ہوا ہے اور اسی کی اور دو تہذیب میں بھی

خلایق کی بہبود و منحصر ہے ان کی نسبت صاف صاف تعلیم ہوئی ہے :

(۱) و یل للمطفئین الذین اذاکتوا علی الناس یتوفون و اذا کالواہم اودو نراہم یخسرون (تطیف)

(۲) لا تطغوا فی المیزان۔ اقیما الوزن بالقسط ولا تخسر المیزان۔ (رحمن)

(۳) ولا تبذر تمذیرا۔ ان المبدین کانوا اخوان الشیاطین و کان الشیطان لوبہ کفورا (اسرہ)

(۴) ولا یجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا تبسطها کل البسط فقعد ملوما محسورا۔

(۵) او فوا بالعہد ان العہد کان مسئولا۔ (ایمان)

(۶) او فوا لکلمی اذا کلامتم و ذنوا بالقسط اس المستقیم (ایمان)

(۷) او فوا بعہد اللہ اذا عاہدتم ولا تمقض الا ایمان بعد توکیدھا ولا تتخذوا ایمانکم دخلا بینکم فتزل قد اُبعد نبوتھا۔ (الحجرات)

(۸) یا ایہا الذین امنوا لا تخوفوا اللہ والرسول و تخوفوا ما ناکر انفا

(۹) و اذا قلتم فاعتدلو لو کان ذاقربے و بعہد اللہ او فواذ الکمر و صکم بہ (انعام ۱۹)

(۱۰) یا ایہا الذین امنوا او فوا بالعقود (مائدہ)

(۱۱) و احفظوا ایمانکم (مائدہ)

(۱۲) یا ایہا الذین امنوا کو نوا من القسط شہد امہ و علی انفسکم و الوالدین و الاقربین النساء

(۱۳) یا ایہا الذین امنوا من قوامیز بالقسط سہسہ ولا یجرومنکم شئاً قوم
على ان لا تعذبوا احد لواء هو قرب للتقوى (مائتہ)

(۱۴) ان الله بامركم عز تؤدوا الامانات الی اہلہا واذا حکمتہم بین الناس ان
تکھلوا بالعدل ان الله نعمایعظکم بیدہ (نساء)

(۱۵) لا تصغر حدک للناس لا تمش فی الارض مرحاً ان الله لا یحب کل خوا
کفور واقصد فی مشیک وانخفض من صوتک (لقمان)

(۱۶) ولا تمش فی الارض مرحاً انک لن تحرقن الارض ولرب تبلغ الجبال طولاً (اسراء)

(۱۷) یا ایہا الذین امنوا لا یسیخروا من قوم معنی ان یکونوا خیراً
منہم ولا نساء من نساء معنی ان یکن خیراً منہن ولا تلمزوا انفسکم
ولا تشابروا بالقباب بس اسم الفسوق بعد لا یمان (حجرات)

(۱۸) یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیراً من الظن ان بعض الظن
اشهر ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضاً ایحب احدکم ان یا کل لحم
اخیه میتاً فکرہتموہ - (حجرات)

(۱۹) اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم -

(۲۰) وان طاعتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بیہما فان
بذت احدیہما علی الاخری فقاتلوا التی تبغی حق تغیی الی امر الله
فان فالت فاصلحوا بیہما بالعدل وانسطرا ان الله یحب المقسطین
اعمال المؤمنین اخری فاصلحوا بین اخویکم - (حجرات)

اور بھی چند منفرد احکام جو مصلحہ نوعیہ کے قایم رکھنے اور ان میں باہمی

تعلقات کی رعایت اور پابندی کے لیے ضرور ہیں یہ ہیں۔

(۲۱) ان الله يامر بالعدل والاحسان واية لؤذى القرىٰ وبسبغ
عن الفضلاء والمفكر والبغى۔ (رخل)

(۲۲) يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر والانساب والازلام حرام
من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون۔ انما يريد الشيطان ان
يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ولصيدكم عن ذكر الله وعن
الصلوة فهل انتم منتهون۔ (مائدہ)

(۲۳) طعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم۔ (ابيضاً)

۱۵ شیخ الاسلام محی الدین نوری سے شیخ مسیح سلمہ بنفوخہ ۱۔ جلد ۲ صفحہ ۱۱۱۱ میں
لکھا ہے وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم قال المفسرون المراد بهما الزباجي ولم
يستثن منها شيئاً الا لحماء ولا شحماء ولا غير وفيه حل ذبائح اهل الكتاب وهو
مجمع عليه ولم يخالف فيه الا الشيعة ومذاهبنا ومذهب الجمهور والاحتساب
سواء سموا الله تعالى ام لا۔ وقال قوم لا يحل الا ان يسموا الله تعالى فاذا وجدوا
على اسم المسيح او كنيسة ونحوها فلا تحل تلك الذبائح عندنا وبه قال جماهير
العلماء۔ یعنی مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں ذبیحہ کی صلت مراد ہے اور کوئی چیز اس میں
مستثنیٰ نہیں ہوئی نہ گوشت نہ چربی نہ کچھ اور اس میں اہل کتاب کے ذبیحوں کی صلت ہے اور
اس پر سب کا اجماع ہے کسی نے اس میں خلاف نہیں کیا مگر شیعوں نے اور ہمارا اور سب اہل
کتاب یہی مذہب ہے کہ ان کے ذبیحے مباح ہیں خواہ وہ خدا کا نام نہیں یا نہ لیں۔ اور کچھ
لوگوں نے کہا ہے کہ جس حلال ہوا جبکہ فہم کا نام لیں اور جب مسیح کے نام پر یا ان کی کثیت

(۲۴) قل لا اجد فیما اوحی الی محمد ماعلی طاعم یطعمه الا ان یتوفیة
او قما مسفوحا او لحم خنزیر فانہ وجب اوفقا اهل لایزالہ بد فمن
اضطر غیر باغ ولا عاوان (ربک غفور رحیم۔ انعام)

پڑھ کرین تو حلال نہیں۔ اور اسی بات کو سب علمائے کبار ہیں۔
البتہ امامیہ مذہب والے اس مسئلہ میں متفق ہیں مگر بعض متقدم اور رئیس علمائے
شیخ سفید و ابن جنید و ابن ابی حقیل ان سے اس میں خلاف منقول ہے اور بعض روایتیں ایسے
جواز میں ہیں چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم و صحیح ابن حبان میں ہے۔ نعم اس سال ابابعد اللہ علیہ السلام
عن ذیابنہ الیہود والنصارى والیہوس قتال کل وقال بعضهم انہم لایسبون قتال
ان حضرت قرآنم فلم یسبوا فلا تاكلوا و اذا غاب نکل۔ اور روایت عبد الملک قال قلت
لابی عبد اللہ علیہ السلام ما تقول فی ذبایح النصارى فقال علیہ السلام لا بأس
بہا قلت انہم یدکرون علیہم فقال انما ارادوا بالمسیح اللہ یعنی راوی نے ابوعبد
سے پوچھا کہ یہود و نصاریٰ و مجوس کا ذبح کیا جائیگا حضرت نے فرمایا کہ کھا پھر راوی نے عرض کیا
کہ وہ خدا کا نام نہیں لیتے تو فرمایا کہ اگر تمہارے سامنے خدا کا نام نہ لیں تو نہ کھاؤ اور اگر غیبت میں ذبح
کریں تو کھاؤ۔ اور عبد الملک کی روایت میں ہے کہ مجھے ابوعبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ یہود
و نصاریٰ کے ذبیحوں کی نسبت کیا فرماتے ہیں تو فرمایا کہ کیا کھاؤ تب میں نے عرض کیا کہ وہ لوگ مسیح کا نام
لیتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ مسیح سے بھی انکی مراد خدا ہی ہے۔ اور مذکورین برابر ہم سے روایت ہے
قال خلعت علی ابی عبد اللہ علیہ السلام فقلت انی رجل من اهل الکتاب و انی مسلمت
و بقی اہلی کلام علی النصرانیة و انا معہم فی بیت واحد لم اذ ان قم بعد اذ اکل من طعامہم
فقال لی یا کون لحم الخنزیر قلت لا ولکنہم یشربون الخمر فقال لی کل معہم و اشرب۔ تنقی

اور نیز سورہ المائدہ کی ۳۰-آیت *

وہی حکم بعینہ انجیل میں ہے دیکھو اعمال الحواریین ۱۵: فرق اچھا ہے کہ مال کے
نسنوں میں بمقابلہ لحم غنیزہ لفظ زنا ہے مگر قیاس اس کا مقتضی ہے کہ اصل عبارت
انجیل میں کو ریاس (لحم غنیزہ تھی) جسکی صورت حال کے نسخوں میں پور نیاس (زنا)
ہو گئی ہے کیونکہ اس وقت حواریوں میں یہود کی رسمی شریعت کی بحث تھی نہ کہ
اخلاقی احکام کی پس زنا کو خون اور گلا گھونٹے جانور اور بتوں کی قربانی سے
کیا مناسبت تھی اس کا ذکر تلمیذ اہل ازبے موقع تھا۔ البتہ پور نیاس یعنی لحم غنیزہ
وغیرہ چیسوں چبن سے یہود کی رسمی شریعت میں علت اور حرمت متعلق تھی
بحث ہوئی تھی کہ غیر قوم عیسائیوں پر بھی اس کا بار ڈالا جاوے یا نہیں ہمارے
اس قیاس کی تائید اس سے زیادہ قوی ہوتی ہے کہ ڈاکٹر مینٹلی اور سٹر ریوس
یہ دونوں محقق جنہوں نے انجیل کے نسخوں کے اختلاف اور تصحیح میں بڑی محنت
اور تحقیق کی ہے اسی عبارت کو ریاس کو ترجیح دیتے ہیں) *

(۲۵) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا
فَقَدْ جَعَلْنَا لُولِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا (اسم)
(۲۶) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ كَالْزُلْمِ
رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ -
انما يرد الشيطان ان يقع بينكم العداوة والبغضاء
في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم
منتهون - (مائتہ)

(۳۲) صبر اور تحمل کے احکام اور بُرائی کے بدلے میں بھلائی کرنا اور مخالفوں کی تقصیروں سے دو گدز کرنا اور اپنے
 Universal forgiveness and
 forbearance has invariably
 been inculcated in the
 Koran.
 اور بُکراہ سے سکھایا گیا ہے :

- (۱) وَلَا تَسْتَوِی الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اِحْسَنُ
 فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَانَهُ وَلِيًّا حَمِيمًا۔ (رم سجدہ)
- (۲) فَاعْفُوا وَاصْفُوا حَتّٰی يَاقِيَ اللّٰهَ بِاَمْرٍ۔ (بقص)
- (۳) وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفُوْا اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ۔ (نور)
- (۴) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا
 يَجِبُ عَلَيْكُمُ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى اَنْ لَا تَعْدُوا اَعْدَاءَ لَوْ هُوَ اقْرَبُ لِلتَّقْوٰی (۵)
- (۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنْ مِنْكُمْ اَزْوَاجٌ مِّنْ اَوْلَادِكُمْ فَادْعُوْهُمْ
 فَاحْذَرُوْهُمْ وَاِنْ لَّعَفُوا وَتَصَفَّوْا وَتَغْفِرُوا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (نساء)
- (۶) فَاعْفُ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ۔ (زخرف)
- (۷) فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفُ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ (مائدہ)
- (۸) وَاعْزِزْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَّهُمْ فِيْ اَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيْغًا۔ (نساء)
- (۹) قُلْ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَغْفِرُ اللّٰهُ اَيَّامَ اللّٰهِ رَجَائِشُهُ
 قرآن میں اس کی پیشین گوئی ہوئی تھی کہ مسلمانوں کو مخالفوں سے بڑی
 اذیت پہنچے گی اور اُن کو ہدایت ہوئی تھی کہ وہ صبر کرتے رہیں :
- (۱۰) وَلَمَسْتَبْهَنُوْا فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اَرْوَاكُكُمْ

من قبلکم ومن الذین اشرکوا اذی کثیرا وان تصبروا وتتقوا
فان ذلک من عنم الامور۔ (۲۴)

BENEFICIAL EFFECTS OF ISLAM

اسلام کے وعظ اور اصلاح کی تاثیر

”اسلام جس طرح کہ اخلاقی اور روحانی نیکیاں تسلیم کرتا ہے نہیں“
”نہیں جس طرح سے کہ اخلاقی اور روحانی نیکیوں کو دل میں بٹھا“
”دیتا ہے اسی طرح تمدن اور حسن معاشرت کی جو نیکیاں ہیں اُن کو“
”بھی اپنے پیروں کے براؤں میں ایسا جلا دیتا ہے کہ کسی طرح“
”اُن سے الگ نہیں ہو سکتیں اور بطور فطرتی عادتوں کے دکھائی“
”دیتی ہیں اور طبیعت ثانی ہونے سے بھی طبعاً اصل طبیعت پہنچتی“
”ہیں“۔ سید احمد۔

۳۲۔ یہاں تک جو احکام بیان ہوئے ان کی منشاء انسان کی حالت
کی اصلاح و تہذیب تھی تو اب ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم کی اصلاح نے جو بڑی وقت اور شہقت اور کمالِ افت اور شہقت سے ہوئی
تھی کیا کیا نتیجے پیدا کئے۔ اور اس کے کیسی تعجب انگیز اور دو اثرم الاثر تاثیریں ظہور
پیں آئیں اور کس طرح سے اُس نے قوموں اور ملکوں میں کمال اور عافیت
اور ضلالت کی بہبودی کو اودہ نمود نہ کیا اور کس طرح سے ہلک اور مضرب

کونیت و نابود کیا اور کئی ایک اور غرامیوں کو جو بالکل مٹ نہیں گئیں بہت کچھ ان کی اصلاح اور درستی کی۔ اور ان سب کا اثر انسانوں کی ذات واحد اور عظمت اور ریاست پر کیسا نفع بخش اور سودمند ظہور میں آیا اور آنا ہوتا ہے +

۳۳۷- اسلام کو شروع ہوئے ابھی تھوڑا ہی زمانہ گذرا تھا کہ کفار مکہ کی اذیت

اور تکلیف دہی سے کئی ایک مسلمان

Appeal of an early Mos-
lem to the beneficial effects
of Islam.

عیسائی بادشاہ نیگوس (سہاشی) کے

دربار میں حضرت جعفر نے جو تقریر دلپذیر فرمائی ہے وہ ایام جاہلیت اور ابتداء زمانہ اسلام کا حال خوب آئینہ کر دیتی ہے۔ مکے سے جو لوگ ان مسلمانوں کو پکارتے کیلیئے گئے تھے ان کے مقابلہ میں حضرت جعفر کی تقریر یوں ہوئی +

”ہم لوگ جمالت اور بہت پرستی اور بدکاری میں زندگی بسر کرتے تھے۔ بعد ازاں کمزور پر ظلم کرتا تھا۔ ہم لوگ جھوٹ کے عادی تھے۔ اور خدمات مہمان نوازی کی رٹا نہیں کرتے تھے۔ تب ایک نبی قایم ہوا جس کو ہم لکھپن سے جانتے تھے اور جس کے حسن اخلاق۔ دیانت اور طریق عمل سے ہم لوگ خوب واقف تھے۔ اس نے ہم کو سکھایا کہ خدائے واحد کی عبادت کریں۔ عہد اور میثاق اور قسم کو پورا کریں۔ اپنے قرابت داروں کی مدد کریں۔ شرائط مہمان نوازی کو پورا کریں اور جملہ ناپاک چیزوں اور کفر و فساد سے پرہیز کریں۔ ہم اس پر ایمان لائے اور بچنے اس کا ساتھ دیا لیکن ہمارے ملک کے لوگوں نے ہم کو اذیت دی ہم پر ظلم کیا اور ہم سے ہمارا مذہب چھوڑ دیا ہمارا اور اب ہم اپنے آپ کو بادشاہ کی حمایت میں لے آئے ہیں“ +

یہ تقریر ایک انگریزی کتاب سے لی گئی ہے گریسٹ کی کتابوں میں مفصل
 لکھا ہوا ہے۔ (ریکیو سیرٹ ہشامی صفحہ ۲۱۹ و ۲۲۰ مطبوعہ لندن ۱۸۶۵ء)
 اور کتاب سبیل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد مشہور سیرۃ شامی
 میں اس طرح پر ہے۔ (راج پ ۱۹) فقال المجفرا یثا الملك كما قوم ما اهل
 جاهلیة تعبد الا صنما وناكل الميتة وناقی الفواخش ونس الجوارس
 ویاكل القرى الضعیف فكنا على ذلك حق بعث الله الینار سولا منا
 نعرف نسبه وصدقه وامانتہ وعفافه فدعا الى الله لنوحده ونعبده
 ونخلع ما كنا نعبد نحن واباءنا من دونه من الحجارة والاوثان وامرنا
 ان نعبد الله وحده لا نشارك به شیئا وامرنا بالصلاة والزکات الصیبا
 فعدد علیه امیر الاسلام بشور قال وامر بصدق الحديث واداء الامانة
 وصلتنا لحم وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء ونهانا عن
 الفواخش وقرب الزور واكل مال الیتیم وقذف المحصنة فصدقا
 واتبعنا على ما جاء به من الله تعالى فعبدنا الله تعالى وحده ولا نشارك
 به وحررنا ما حرم الله علينا واحللنا ما احل لنا فعدا علينا قومنا
 فعذبونا وقتلونا عن دیننا لیردونا على عبادة الاوثان من عبادة
 الله تعالى وان نسفل ما كنا نسفل من الخباث فلما قهرونا وظلمونا
 وضيقوا علينا وحال الیمینا وبلین دیننا خرجنا الى بلادك واخترنا على
 من سواك ورغبنا فی جوارك ورجونا ان لا تظلم عندك یا ایها الملك
 ۲۵۔ مکہ مظلومی تیرہ و تارک حالت جو قبل اسلام تھی اور پھر زمانہ اسلام میں

اہل مکہ میں اخلاقی اور روحانی نورانیت اور سرسبز ضیاء ایمان باعدا و حسن افلاک کی روشنی ایسی تعجب انگیز اور حیرت خیز ہے کہ ایسی تاثیراتی اور برکت ربانی کا اقرار بارے مخالفون کو بھی ہے۔ والفضل لمشہدت به الاعلاء۔

سروایم میو و صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ وہ ایک زمانہ نامعلوم سے مکہ اور تمام جزیرہ عرب کی روحانی کیفیت

بالکل بحیر ہو گئی تھی گو ایک خفیف اور Previous dark and torpid state of Mecca and Arabia.

ناپائیدار اثر یہودیت نصرانیت یا فلسفہ

کا عرب پر ہوا تھا جیسا کہ ایک دریا چغیر رواں کی سطح کا ادھر ادھر لہر کھانا گرتے میں محض بے حس و حرکت رہنا۔ تمام عرب توہمات و ظلم اور بدکاریوں میں غرق ہو رہے تھے یہ عام رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیبیوں کو جو اور جائداد کی نہہ میراث میں آئیں بیاہ لیتا ان کے غرور اور افلاس سے رسم خستہ کشتی بھی انہیں جاری ہو گئی تھی جیسے ہندوؤں میں۔ ان کا مذہب حد کے درجہ کی بت پرستی تھا اور مان کا ایمان ایک مسبب الاسباب مالک علی الاطلاق پر نہ تھا بلکہ غیر ملی ارواح کے توہم باطل کی سی ہیئت کا ان کا ایمان تھا انہیں کی رضامندی نہ تھی تھے اور انہیں کی ناراضگی سے احتراز کرتے تھے قیامت اور جزا و سزا جو فعل یا ترک کا باعث ہو اس کی انہیں خبر ہی نہ تھی۔

” ہجرت سے ۳۰ برس پیشتر تو مکہ اس طرح سے ایسی ذلیل حالت میں بیجاں پڑا ہوا تھا مگر ان تیرہ برسوں نے کیا ہی اثر عظیم پیدا کیا۔ سینکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بت پرستی چھوڑ کے خدا کے واحد کی پرستش اختیار کی اور اپنے

اعتقاد کے موافق وحی الہی کی ہدایت کے مطیع و منقاد ہو گئے۔ اُسی قادر

مطلق سے بکثرت و شدت دعا مانگتے

Effects produced on the Moslem converts by the thirteen years of Mahomet's ministry at Mecca.

اُسی کی رحمت پر مغفرت کی امید رکھتے

اور حسنات و خیرات پر مہر گہری اور نصیحت

کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ اب

انہیں شب و روز اُسی قادر مطلق کی قدرت کا خیال اور یہ کہ وہی رزاق ہماری

افنی حوائج کا خبر گیب۔ اس ہے۔ ہر ایک قدرتی یا طبعی کیفیت میں ہر ایک امور

متعلقات زندگانی میں اور ان کی غلوت اور خلوت کے ہر ایک حادثہ یا تغیرات

میں وہ اُسی کے یہ قدرت کو دیکھتے تھے۔ اور ان پر بالا وہ لوگ اس نئی روحانی

حالت کو جس میں وہ خوشحال اور حمد کنان رہتے تھے خدا کے فضل خاص و حرمت

بااختصاص کی علامت سمجھتے تھے اور اپنے کافراہل شہر کے کفر کو خدا کی تقدیر

کیٹے۔ دئے خدا لان کی نشانی جانتے تھے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو وہ اپنا حمایت تازہ

بخشنے والا سمجھتے تھے جو کہ ان کی ساری امیدوں کے واسطے ماخذ تھے اور انہیں

کی مناسب اور کامل اطاعت کرتے تھے۔

”ایسے تھوڑے ہی زمانہ میں مکہ اس عجیب تاثیر سے دو حصوں میں منقسم

ہو گیا تھا جو بلحاظ قبیلہ و قوم ایک دوسرے کے دہشت و مخالفت و ہلاکت تھے

سنانوں نے مصیبتوں کو تحمل اور فکیر کیا ہی سے برداشت کیا اور گو ایسا کرنا ان کی

ایک مصیبت تھی مگر تو جی ایسی مالی بھتی کی بردباری سے وہ لوگ تعریف کے مستحق ہیں

ایک سومر و اور غورتوں نے اپنے ایمان عزیز سے انکار نہ کر کے اپنا گھر باوجود بیکر و متنگ

کہ یہ طوفان مصیبت فردہ ہوسے جلش کو ہجرت کر چکے تھے۔ اور اب پھر اس تعداد سے بھی زیادہ آدمی اور ان میں نبی بھی اپنے عزیز شہر کو اقدس کعبہ کو جو ان کی نظر میں تمام روٹے زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا پہنچ کر مدینہ کو ہجرت کر آئے۔ اور یہاں بھی اسی عجیب تاثر نے ۲ یا ۳ برس کے عرصہ میں ان لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے کو مستعد ہو گئے تیار کر دی۔“

”اہل مدینہ کے کانوں میں یہودی حقانی باتیں عرصہ سے گوش گزار ہو چکی تھیں مگر وہ بھی اس وقت تک خواب غرغوش سے نہ چونکے جب تک کہ روح کو کپکپا دینے والی باتیں نبی عربی کی نہیں سنیں۔ تب البتہ دفعتاً ایک نئی اور سرگرم زندگی میں دم بھرنے لگے۔“ (ج ۲ ص ۲۶۹-۲۷۱)

اس تقریر کے بعد مصنف نے سورہ فرقان کی چند آیتیں قبلہ سے ملین کے محاد و اوصاف میں ترجمہ کی ہیں ان کو ہم جاباگاہ مقام پر لاؤں گے۔

۳۶۔ اسلام کی اصلاح کی قوت تاثر کے ثبوت میں طبقہ اہل کے مسلمانوں کا حسن اخلاق اور نیک کردار ان کے

Mighty effects of Islam on the conduct of early Moslems as described in the contemporary records of the Koran.

ظاہری اور باطنی افعال و احوال میں

ایک تعجب انگیز لیکن مطمئن کرنے والی مثال ہے کہ اس تعلیم الہی کی تاثر سے

وہ لوگ کیا تھے کیا ہو گئے تھے

کہ قرآن کا منشاء یہ نہیں ہے کہ اس زمانہ کے لوگوں کا تذکرہ یا تاریخ کے تذکرے

پر رغبت اور اور منکرات سے منع کرنا اس لئے بعض مقامات پر جو اگلے زمانہ کے مسلمانوں کی کیفیت بیان ہوئی ہے اس سے ظاہر ہے کہ وہ لوگ کمال درجہ میں اخلاق اور فضائل سے آراستہ و مہذب تھے اور دینی اور دنیوی برکتوں سے معمور تھے اور یہی غرض تھی نبی کی بعثت سے ”ویریکیم و یعلّمہم الكتاب والحکمة“

(۱) ۲۳- الا المصلین

۲۳- والذین ہم علی صلاتہم دائمون -

۲۵- والذین فی اموالہم حق معلوم للسائل والغریب -

۲۶- والذین یصدقون بیعہم الذین -

۲۷- والذین ہم من عذاب ربہم مشفقون -

۲۸- وان عذاب ربہم غیر مامون (

۲۹- والذین ہم لفرو حۃم حافظون -

۳۰- الا علی الازواجہم واما ملکات ایما ہم فانہم غیر ملومین

۳۱- فمن ابتغی اور لہذا لک فاطنک ہم العادون -

۱) مگر یہ تازی جو اپنی ناز پر قائم ہیں - اور جن کے دل میں حصہ ٹھہر رہے ہیں سالک

اور مہاندہ کا اور جن کو الفسان کے دن کا یقین ہے - اور جو اپنے رب کے عذاب سے ڈرتے ہیں

ویشک ان کو رب کے عذاب سے بچت نہ نہا پہنچے (اور جو لوگ اپنی نفسانی خواہشوں کو قابو کر

رکتے ہیں (مگر اپنی بیبیوں پر یا حرم میں جو کائنات میں آچکیں - اور جو کہ ان کو کمینات سے

نکل کر کا مقصد نہیں) اور جو ان سے بڑھ جاوے تو یہی ہے حد سے بڑھنے والے -

۳۲- والذین ہم لامانا تم وعملهم راعون -

۳۳- والذین ہم بشہاداتهم قاثون -

۳۴- والذین ہم علی صلاتهم عیافون -

۳۵- اولئک فی جنات مکرہون - (معارج)

(ب) ۶۳- وعباد الرحمن الذین یمشون علی الارض ہونا واذ اخطاہم
المجاہلون قالوا سلماً -

۶۴- والذین یسیتون لربهم سجداً وقیاماً -

۶۵- والذین یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جہنم ان عذابہا
کان غراماً -

۶۶- انہا ساءت مستقر ومقاماً -

۶۷- والذین اذا انفکوا لم یسرفوا ولم یقاتروا وکان بین ذلک تواماً

۱۵ اور جو لوگ اپنی امانتیں اور اپنا قول پورا کرتے ہیں اور جو اپنی گواہی پر قائم ہیں - اور

جو اپنی نماز سے خبردار ہیں وہی لوگ جنت میں ہیں عزت سے +

(ب) ۶۳- اور بندے رحمان کے وہ ہیں جو چلتے ہیں زمین پر بے پاؤں اور جب بات کرتے

ہیں ان سے بے سمجھ لوگ تو کہیں صاحب سلامت -

۶۴- اور وہ رات کاٹتے ہیں اپنے رب کے آگے سجدے میں یا کھڑے

۶۵- اور وہ جو کہتے ہیں اے رب ہمارے سے دوزخ کا عذاب بیکسکا عذاب بڑی چٹی

۶۶- وہ بری جگہ ہے ٹھیراؤ کی اور بری جگہ رہنے کی +

۶۷- اور وہ کہ جب خرچ کرنے لگیں نہ اڑا دیں اور نہ تنگی کریں اور نہ اکرنچ ایک سی ہی

۶۸- والذین یدعون مع اللہ اٰلہا اخری لا یقتلون النفس التوحّم اللہ الا بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذلک یلق اثمًا -

۶۹- لیضاعف لہ العذاب یوم القیامۃ ویخلد فیہ مہانًا -

۷۰- الامن تاب وامن وعمل عملًا صالحًا فاولئک یمیدل اللہ سیئاتہم حسنات وکان اللہ غفورًا رحیمًا -

۷۱- ومن تاب وعمل صالحًا فانه یتوب الی اللہ متابًا)

۷۲- والذین لا یشہدون الزور واذمروا بالغویر واکراما -

۷۳- والذین اذا ذکر وایات ربہم لم ینغروا علیہا صمتًا وعلیانا :

۶۸- اور وہ جو نہیں پکارتے اللہ کے سوا کسی مالک کو اور نہیں خون کرتے جان کا جو منع کیا اللہ نے مگر جہاں چاہے اور بدکاری نہیں کرتے اور جو کوئی کرے یہ کام وہ بھڑکے گا۔

۶۹- دونا ہوا اس کو عذاب دن قیامت کے اور تیرا ہے اُس میں خواہ ہو کر۔

۷۰- مگر جس نے توبہ کی اور یقین لایا اور کیا کچھ کام نیک سوان کو بدل دیگا اللہ بڑی رحمت والی ہے۔

۷۱- اور جو کوئی توبہ کرے اور کرے نیک کام سودہ ٹھیرایا ہے اسکی طرف ٹھیرانا۔

۷۲- اور وہ جو شامل نہیں ہوتے جو بڑے کام میں اور جب ہوں نکلیں کھیل کی باتوں پر تو نکل جاوے بزرگی رکھ کر۔

۷۳- اور وہ جب ان کو سمجھائے ان کے رب کی باتیں نہ ہو پڑیں ان پر پھرے اند

۴۴۔ والذین یقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذریاتنا قرۃ
اعین واجعلنا للمتقین اماما۔

۴۵۔ اولئک یمتزون الغرۃ بمصبرہا ویلقون فیہا حقۃ وسلاما
(فقرآن)

(ج ۱)۔ ۱۔ قد افلح المؤمنین۔

۲۔ الذین ہم فی صلاتہم خاشعون

۳۔ والذین ہم عن اللغو معصون

۴۔ والذین ہم للزکوۃ فاعلون

۵۔ والذین ہم لفروجہم حافظون

۶۔ الا علی ازواجہم او ما ملکت ایمائہم فانیہم غیر ملومین

۷۔ فمن ابتغى وراء ذلک فاولئک ہم العادون۔

۴۴۔ اور وہ جو کہتے ہیں اے رب دے ہمکو ہماری عورتوں کی طرف سے اور اولاد کی
طرف سے آنکھ کی ٹھنڈک اور کرہمکو پرہیزگاروں کے آگے۔

۴۵۔ اُن کو بدلائیکو کٹھنوں کے جبرو کے اس پر کہ ٹھہرے رہے اور لیتے آؤینگے
اُن کو دامن دعا اور سلام کہتے۔ (فقرآن)

(ج ۱)۔ ۱۔ فلاح پائی ایمان والوں نے جو اپنی نمازیں توڑے ہیں اور جو نکمی بات پر دھیان نہیں کرتے
اور جو زکوۃ دیا کرتے ہیں اور جو اپنی خواہشوں کو قہا سستے ہیں مگر اپنی عورتوں پر یا اپنے مال کے
مال پر سواں پر الزام نہیں پھر جو کوئی ٹھوٹے اسکے سوا ہی حد سے بڑھنے والے

۸- والذین ہم لا مانا تم وعہد ہم راعون^{۱۰}

۹- والذین ہم علی صلواتہم یحافظون -

۱۰- اولئک ہم الوارثون

۱۱- الذین یرثون الفردوس ہم فیہا خالدون - (مومن)

(د) ۱۲- الذین یوفون بعہد اللہ ولا ینقضون المیثاق -

۱۳- والذین یصلون ما امر اللہ بہ ان یوصل ویحشون ربہم

ویحافظون سوء الحساب -

۲۲- والذین صبروا ابتغاء وجه ربہم واقاموا الصلوٰۃ وافقوا

مما رزقناہم سرًا وعلانیۃ ویدرسون بالחסنة السیئة

اولئک لہم عقبۃ الدار - (رعد)

(۵) ۸- یوفون بالنذر ویحافظون یومًا کان شرًا مستہیلًا -

۱۵ اور جو اپنی امانتوں اور اقرار سے خبردار ہیں اور جو اپنی نماز سے خبردار ہیں وہی ہیں میرا شیعہ اور

جو میرا شیعہ پادری کے باغ ٹھنڈے چھاؤں کے وہاں سے سدا رہیں گے۔ (مومن)

(د) ۲۰- اور وہ جو پورا کرتے ہیں اقرار اللہ کا اور میں توڑتے اقرار -

۲۱- اور وہ کہ جو چاہتے ہیں جو اللہ نے فرمایا جوڑنا اور ڈرتے ہیں اپنے رب سے اور انڈا

رکھتے ہیں بڑے حساب کا -

۲۲- اور وہ جو ثابت سے چاہتے تھے کہ اپنے رب کی اور کھڑی رکھتے تھے اور فریاد کیا ہمارے

وہی میں سے کھلے اور چھپے۔ کہ تم میری برائی کے مقابل میں ان لوگوں کو چھپا کر رکھو۔

(۷) ۸- چھپی کرتے ہیں منت اور ڈرتے ہیں اس دن سے کہ انکی برائی پھیل چکے گی -

۹- ویلھون الطعاع علیہ مسکینا ویتمیا واسیرا۔

۱۰- انما نطعمکم لوجہ اللہ لا نرید منکم جوازا ولا شکورا۔

۱۱- انا خفاف من دنیا وما عیننا قطیرا (جھر)

(و) کنتہ خیر امة اخجت للناس تا من دن بالمعرف وتنہون عن

المنکر وتوعمون باللہ۔ (آل عمران ۲۰ع)

۳- یکینیت تر انسان کے ذاتی افعال اور خصال کی اصلاح اور تہذیب کی

تھی اب دیکھنا چاہئے کہ جماعت قوم

پر اسلام نے کیا اثر کیا یعنی تمدن کی Its beneficial effects on the political state of the world.

حیثیت سے کونسی بڑی برکت اور غیر

کثیر ظاہر ہوئی ؟

اسلام سے قبل تمام قوم عرب باہم ٹوٹ پھوٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو رہی تھی

مگر اسلام نے انکو ایک رشتہ برادری میں منسلک کر کے سب کو بھائی بنا دیا ۔

ان کی عداوت میں بدل بآلفت ہو گئی اور وہ باہم شب و روز کے گشت و خون ملکیت

۹- اور کھلانے میں کھانا اسکی محبت پر محتاج کو اور بے باپ کے لڑکے اور قیدی کو ۔

۱۰- ہم تو کھانا کھاتے ہیں نرا اند کا منہ چاہئے کہ نہ تم سے ہم چاہیں بدنہ چاہیں نہ گندہ ری

۱۱- ہم ڈرتے ہیں اپنے رب سے ایک دن اور اس کی سختی سے (دھر)

(و) - تم ہو ہر سب لوگوں سے پیدا ہوئے ہیں حکم کرتے ہو اچھی بات کا اور منع

کرتے ہو بُری بات سے اور ایمان لائے ہو اللہ پر ۔ (آل عمران ۲ع)

سہ دو ہو گئے اور صلح اور امان اور اتفاق قومی ہر قوم اور قبیلے میں پایا گیا
 کہ انقرضوا واذکرو انعمت اللہ علیکم اذ کنتم اعداء فالتمس بین
 قلوبکم فاصبحتم برہمتہ اخواناً (آل عمران ۱۰۳)

ایسا تصرف انسان کے دلوں پر ایک عظیم الشان تصرف ہے اور یہ منظر
 مثال ہے جس کے فاعل کرنے میں سالہا سال کی ملکی تدبیریں اور نظام سلطنت
 قاصر ہو جاتے ہیں ۔

الف بین قلوبکم لوانفقت مافی الارض جمیعاً ما الفت بین قلوبکم
 ولکن للہ الف بینہم (انفال ۶)

یہ کیسا عجیب اسلام کا فیض ہوا کہ جس کے نتیجے میں عربوں کو خون خرابے اور باہم کے
 جہال و قتال و قوت اور معدوم ہو گئے اور ایک دوسرے سے فیاضی اور ہمدردی
 کرنے میں ساعی اور بگڑم ہو گئے اور نہ صرف خونی و زہری اور مقامات کو روکا بلکہ
 کینہ کشی اور غرور کی جڑ کاٹی اور تمام ملک میں امن و امان و صلح و دوستی قائم کر دی
 جس شخص کو ایم عرب پر نظر ہوگی وہ خوب سمجھتا ہوگا کہ عرب کی قومیں اور

قبیلے باہم ایسے متفرق اور ایک دوسرے سے
 The prospects of Anti-Mahometan Arabia were unfavourable to the hope of political union or national regeneration.

تھے اور بھٹ نہ ڈالو اور یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اور عرب۔ تھے تم آپس میں دشمن پھر الفت دی تمہارے
 دلوں میں اب جو گئے اچھے فضل سے بھائی۔ (آل عمران ۱۰۴)
 اللہ اور ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام دنیا کو ایک دیکھا ان کے دل میں
 لیکن اللہ نے حالات ڈالی ان میں۔ (انفال ۱۰۵)

کی دشمنی اور یہ وجہ بھی تھی کہ کبھی کبھی ملک ڈالے یا رئیس کو ان پر تسلط اور تکمیل نہیں ہوا کیونکہ جب جماعتیں ایسی متفرق ہوں کہ کوئی ان کا رہس و رئیس نہ ہونو ان کا سخر اور متقاو کر لینا بہت دشوار ہوتا ہے ۔

یہودی بھی تو عرصہ سے عرب کے اطراف و جوانب میں بلکہ وسط عرب میں رہتے تھے اور عیسائیوں کی کئی ریاستیں اور سلطنتیں بجا و عرب میں مثل سلطنت مصر و شام و حبشہ تھیں اور نیز خاص عرب میں حجاز و غسان اور یمن کی عیسائی بادشاہیں اور یمن میں بنی حلت اور یامہ میں بنی حنیظہ اور یمہ میں بنی طے اور نیز بنی تغلب یہ سب عیسائی قومیں تھیں مگر ان سے یہ تو کچھ عرب کی حالت تمدن میں اصلاح نہ ان کے اخلاق میں کچھ اثر نہ ان کے اوصل و اطوار میں شاید تنگی نہ ان کے رسم و رواج میں تغیر واقع ہو سکا۔ اور مذہب میں تو سب برابر ہی رہے تھے ۔

- خوب غور کرو! اب کی حمیت اور عصبیت کی کینہ کشی اور عداوت کی رسم کو اور پھر دیکھو اسلام کی صلح اور عفو کے احکام کو اور اس کے نتیجہ میں ملاحظہ Islam united the hostile tribes of Arabia in a brotherly union. کر و عرب کی مذہبی اصلاح رسم کی تہذیب اور مہافت عام ملکی اتحاد اور قومی یکجہ گویا از سر نو ایک طبقہ جدید پیدا ہو گیا وہ خلقت ہی بدل گئی وہ جبلت ہی باقی رہی +

اگر حضرت مونی کے انتظام سیاست میں نھوڑا سا بھی غور کر دو بہت فرق

پاؤ۔ حضرت موسیٰؑ ایک ایسی قوم اور جماعت پر گئے جو باہم متحد تھے اور اس پہ
 طرہ پر ایک جابر بادشاہ کی غلامی میں گرفتار کسی ادنیٰ سے محرک یا چھڑنیوٹے کے
 توقف انتظار تھے۔ حضرت موسیٰؑ کو کچھ بھی تکلف نہیں کرنا پڑا اور اُس قوم نے
 ولی آرزو اور اخلاص سے اُن کو اپنا سردار اور نجات دہندہ قبول کر لیا کیونکہ وہ
 تو مضطر اور بے بس تھے اور ڈوبنے کو تنگے کا سہارا بہت ہوتا ہے اور بایں ہمہ
 وہ لوگ رہائی پا کر شایستہ و مستقاونہ ہوئے۔ اہل غرض تہ یہ باری اور توحید
 اتنی کے کئی بار خلاف ظہور میں آیا برخلاف آب کی قوم کے۔ ان میں حد کے
 مرتبہ کا تفرق اور بائنت تھی اور جناب پیغمبر صلعم ان کے جہادین و آئین کو گمراہی
 قرار دیتے تھے ان کے خداؤں اور بتوں کو بیکار محض بتلاتے تھے اور وہاں
 کے کسی ایک قبیلہ نے بھی کلیتہً جناب پیغمبر کو تسلیم اور قبول نہیں کیا شروع ہی
 سے مشرکوں کا معاوضہ اور مقابلہ ہونے لگا مگر آخر کو قرآن کے احکام و مضامین
 کی تاثیر یہ ہوئی کہ انہیں لوگوں میں سے نہ اروں اور لاکھوں ایمان لائے اور
 اپنے عزیز بتوں اور پیارے ٹھاکروں اور عمر بھر کے مسجود اور شب و روز کے معبود
 کو ترک اور موتوف کر دیا اور وہ قومی تفرق اور طبعی بغض و عناد سب جمعیت احمدہ
 اور قومی اتحاد اور اخوت سے بدل گیا ۛ

۳۸۔ اونچیلہ مصالحوہ نفعیہ اور امور مفید عام احکام صدقات اور خیرات

ارخدا کی راہ میں مال دینے اور فقیروں

اور محنت جوں کی کفالت کرنے کے میں

Instituted charitable
designs.

خسوساً سیغہ وقف جسے زمانہ جاہلیت میں کوئی نہیں جانتا تھا اور اس امر خاص

میں مسلمانوں کی فیاضی اور سخاوت تو ایخ و ہر اور صفات عالم پر ثبت ہے ۔
 اڈ وارڈ گاہن صاحب ایک مشہور اور عالبقہ یوتھ لکھتے ہیں کہ ایملہ
 باب ۵۰ : ” مسلمانوں کی نیکیاں (خیرات) جانوروں تک کے حق میں ہوتی
 ہیں اور قرآن میں محتاج اور مسکین کی اعانت کرنے کی مکرر تاکید ہوئی ہے اور اسکو
 نہ محض تبرع یا ثواب کے طور پر بلکہ فرض اور حکم ناگزیر کے طور پر واجب قرار دیا ہے
 شاید پھل (معلوم) ہی صرف ایسے صاحب شریعت میں جنہوں نے خیرات کا
 ہیک ٹھیک اندازہ کیا ہو اس کی مقدار معین جائداد کی نوعیت اور مقدار
 بدلتی ہے مثلاً زرقہ غلہ یا سوشی اشعار و اسباب تجارت مگر جب تک کہ مسلمان اپنے
 مال کا دسواں حصہ نہ دے اس نے شریعت کی تکمیل کی ۔ ” بقیۃ فیاضی مبنیاً
 ہے عدالت کی اور جن لوگوں کی اعانت بکمال لازم ہے ان کو ضرر پہنچانا ممنوع ہے
 کوئی نبی عالم لاہوت اور مدبرخ کے مغیبات و اسبابین کیا کیست مگر احسانیات
 کے احکام میں اسکو ہمارے ہی دل کے احکام بیان کرنے ہونگے ۔
 اس مقام کے ۔ ماشیہ پر گاہن صاحب لکھتے ہیں کہ مہاشی نے تعصب کے
 مارے رومن کی عقلوں کی زیادہ خیرات اور صدقات کا شمار کیا ہے کہ ۱۵ ہزار
 شفا خانے ہزاروں بیماروں اور زائروں کے لئے بنے ہوئے ہیں اور ۱۵ سو
 عورتوں کو ہر سال حمیر ملتا ہے ۵۶ مدرسے خیراتی بنے ہوئے ہیں اور ۱۲۰ جلیے
 برادران ایمانی کے اپنے بھائیوں کی اعانت کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ ۔ اور لٹڈن
 کی فیاضی تو اس سے بھی بڑھ کر ہے مگر مجھے اندیشہ ہے کہ بہت کچھ اس میں سے
 لوگوں کی انسانیت کی طرف منسوب ہو سکتا ہے نہ یہ کہ مذہب کی حیثیت سے ہو ۔ انجلی

(۱) سورہ بقرہ میں ہے ”ان تبدوا الصدقات فنعماہی وان تحفواہا
وتوءتوها الفقراء فهو خیر لکم“ (۲۲)

(۲) ”الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ شکرًا یتبعون ما اتفقوا
منا ولا اذی لہم اجر ہم عند ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون“۔ قول
معرف و مغفر خیر من صدقۃ یتبعہا اذی واللہ غنی حلیم (۲۲)

(۳) والذین تبواللہ والایمان من قبلہم یحبون من ہاجر الیہم
ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ مما او توارو یشرون علی انفسہم ولو کان
بہم خصاصۃ“ (حشر ۹)

ابراہیم ریس کے مجمع العلوم میں ایک جگہ لکھا ہے کہ خیرات دینے میں اکثراً
اور اسکے ترغیب دینے میں مسلمانوں کے مذہب سے زیادہ سرگرم کوئی مذہب نہیں
ہے۔ قرآن نے قبول دعا کی واسطے خیرات کرنے کو واجب قرار دیا ہے اور خلیفہ
عمر بن عبدالعزیز لکھا کرتے تھے کہ نماز، ہکو آدھے رستے تک پہنچاتی ہے اور روکے
ہکو عرش اتنی کے دروازے تک پہنچاتے ہیں اور خیرات سے ہکو ضلع کے گھر تک بار
مٹا ہے۔ خیرات کو اہل اسلام بہت ہی ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور بہت سے مسلمان
خیرات دینے کی شہرت میں حرب المثل میں باخصیص حضرت حسن بن علیؑ جو کہ محمد مصطفیٰ
کے نہاد سے تھے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی حیات میں تین مرتبہ اپنا مال محتاجوں
کو نصفاً نصف بانٹ دیا اور دوسری مرتبہ نو سو چھ کچھ تھا دیدیا۔ اور عوام مسکین نیکیاں
کرنے کے لیے علوی ہو رہے ہیں کہ عوامات تک سے وہ نیکی کو کرتے ہیں ۔
(دیکھو میکاویپ ۱۶ بابیں لفظ آخر)

قرآن کے معدن حکمت اور مسلمانوں کے مصدر علوم ہونی کا ذکر

LITERARY BENEFITS OF ISLAM.

۳۹۔ زمان جاہلیت میں تمام عرب میں کسی علم کی کوئی کتاب دستی اور بیچو بیچو انساب اور شعر گوئی کے اور کوئی تعلیم دستی پس پہلی کتاب مستطاب جو عرب میں مدون ہوئی وہ قرآن مجید ہے جو علاوہ اس کے کہ ارشادات الہی اور احکام بانی کا مصدر ہے علوم حکمیہ عقلیہ اور حکمت الہیہ کا بھی معدن ہے۔ بعد اس زمانہ نازل وحی اور انشاء علوم الہیہ کے مسلمان کئی ایک جلیل القدر اور عظیم الشان علوم کے موجد اور اخذ ہونے اور علوم متعارفہ کو بہت کچھ تہذیب و اصلاح کر کے دور دور کے ملکوں میں پھیلا یا اور کئی ایک ملک کے مالک مسلمانوں کی بدولت اہل علم ہو گئے اور جس زمانہ میں کہ اور سب قومیں جہالت کے تیر و تار یک قعر میں پڑی تھیں مسلمانوں ہی میں علم کا رواج پایا جاتا تھا ۔

۴۰۔ (۱) منجمہ علوم مشتملہ قرآن مجید نیچرل فلاسفی اور نیچرل تھیالوجی ہے

نیچرل فلاسفی جس سے مراد علم مناظریہ

و نظام فطرت ہے اس سے قرآن مجید Natural Philosophy and Theology of the Koran.

مالا مال ہے ہمیں حقایق موجودات

اور محاسن کائنات کا بیان کثرت سے پایا جاتا ہے اور پھر ان سے وجودِ حق تعالیٰ اور اُس کے علم و قدرت پر استدلال کر دیا گیا ہے ۴

۱۔ اِنَّا صَبَّيْنَا لِلْاَسْمَاءِ صَبًا - ثُمَّ قَوَّعْنَا الْاَرْضَ فَاَنْثَنَّا فِيْهَا حَبًّا وَعَنْبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَغُلًّا - وَحَدَّثْنَا غُلْبًا وَفَاكَةً وَابْتًا - (عبس)

۲۔ اَفَلَا يَنْظُرُوْنَ اِلَى الْاَبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ - وَاِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَاِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَاِلَى الْاَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝۵

۳۔ الذِّفْلُ الْاَرْضِ مَهَادًا وَالْجِبَالُ اَوْتَادًا - وَخَلَقْنَا كَمَرًا زَاخَا - وَجَعَلْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا ثَنَاتًا - وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا - وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا - وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا - وَانْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرِ تَلًّا - اَنْتَجِلًّا فَاتَّخِذْ مِنْهُ حَبْلًا وَنَبَاتًا - وَجَنَاتٍ الْغَاثَا ۝۶ (ربنا)

۱۔ کہنے والا پانی اوپر سے - اور پھر چیر زمین کو - پھر اگایا اُس میں اناج اگو اور تیز کاری اور زمینوں اور کھجوریں - اور گھنے باغ اور میوہ اور دوب -

۲۔ کیا نہیں نگاہ کرتے اونٹوں پر کیسے بنے ہیں اور آسمان پر کیسے بند کیا ہے اور پہاڑوں پر کیسے کھڑے کئے ہیں اور زمین پر کیسی صاف بچھائی ہے -

۳۔ کیا کہنے نہیں بنائی زمین بچھونا اور پہاڑ میخیں اور تمکو بنایا جوڑی جوڑی اور بنائی فیند تمھاری وضع ماندگی اور بنائی رات اور صبح اور بنایا دن روزگار کو اور سنی کہنے اور بات چٹائی مضبوط اور بنایا ایک چراغ چمکتا اور آواز سننے والی بدلیوں سے بنائی کار ملاک لکھیا اُس سے اناج اور سبزہ اور باغ پتوں میں پھٹے ہوئے ۵

۴۔ والارض وضعها للانعام۔ فیہا فاکھة والنخل ذات الاکام
والحب ذوالعصف والريحان * * * * * مع البحر ينبتان
بينهما برزخ لا يبغيان۔ (رحمن)

۵۔ افلم ينظروا الى السماء فرقم كيف بنيناها وزيناها وما لها
من زوج۔ والارض مددناها والقينا فيها راسی۔ وانبثنا فيها من
كل زوج زوجين۔ تبصرة وذكری لكل عبد منيب ونزلنا من السماء
ماء مبارکافانبتنا به جنات وحب الکصيد۔ والنخل باسقات لها
طلع نصید۔ رزقا للعباد واحيينا به بلدة ميتا۔ (رق)

۶۔ والد۔ خلق الازوج کلها وجعل لکم من الفلک والانعام ما ترون

۴۔ اور زمین کو رکھا واسطے خلق کے اُس میں میوہ ہے اور کھجوریں جس کے میوہ پر غلام
ہیں اور اناج جس کے ساتھ ٹھس ہے اور پھول خوشبو گے * * * * * چلائے دو دیا تو اُس
میں لکر پھٹے ہیں اُن کے بیج میں ہے ایک پردہ زیادتی نہیں کرتے۔

۵۔ کیا نگاہ نہیں کیا آسمان کو اپنے اوپر کیا بنے بنایا اور سکو اور رونق دی اور اُس میں
نہیں کوئی سوراخ اور زمین کو پھیلایا اور ڈالا اس میں بوجہ اور اگاٹی اس میں تہرم کی رونق
کی چیز سو جھانے کو اور یاد دلانے کو اُس بندے کو جو رجوع رکھے اور اُٹاٹھنے آسمان سے پانی
برکت کا پھر اُٹاٹھے ہے اس سے بلخ اور اناج گھنے کھیت کا اور کھجوریں اپنی اُن کا گھا جھا ہے
تہ بندہ روزی دینے کو بندوں کے اور جلایا اس سے پھنکے دیں مُردہ۔

۶۔ جس نے بننا ٹھس چیز کے جوڑے اور بنا دیئے ٹکڑوں کے اُٹتی جس پر سارہ ہوتے ہو

لَسْتُ عَلٰی ظَهْرِكَ شَعْرَتٌ كَرَوَانَةٍ رُبَّمَا اِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ
 الَّذِي يَخْلُقُ هَٰذَا وَمَا كُنَّا لَهٗ مُقْرِنِينَ - وَاَنَا اِلٰی رَبِّكَ الْمُنْقَلِبُونَ - (زخرف)
 ۷۔ - وَمِنْ اٰیَاتِهِ الْجَوَارِی الْبَحْرَ لَا اَعْلَمُ اِنْ یَشَاءُ یَسْكُنَ الرِّیْحَ فِی ظِلِّ الْمَلِكِ
 سَرَادِکِ عَلٰی ظَهْرٍ - اِنْ فِی ذٰلِكَ لَاٰیَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ - (شعشعہ)
 ۸۔ - اِنْ فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَاٰیَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ - وَفِی خَلْقِکُمْ
 وَمَا یُبَشِّرُ مِنْ حَابَةِ اٰیَاتٍ تَقُومُ یَوْقِنُونَ - وَاخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا
 اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رُزْقٍ فَاحْیَا بِهٖ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِیْفِ
 الرِّیْحِ اٰیَاتٍ لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُونَ - (جاثیہ)
 ۹۔ - وَاٰیَةٌ لِّہُمُ اللَّیْلُ نَسْلَخُ مِنْہَا النَّهَارَ فَاِذَا ہُمْ مَظْلُومُونَ

۷۔ - پہرہ میں سب سے پہلے ایک چٹھی پر پھر لہ کر اپنے رب کا احسان جب بیٹھ کر اس پر اس کا ہوا یک ذات ہے
 وہ جس نے بس میں دیا جاوے یہ اور ہمہ تنے اس کے مقابل ہو نیوالے اور ہوا اپنے بگیرنے ہوا
 ۷۔ - اور ایک انکی نشانی ہے چلتے جہاز دریا میں جیسے پہاڑ اگر چاہے تمام دے ہوا پھر
 رہا ہوں سارے دن ٹھہرے انکی چٹھی پر مقرر ہیں پتے میں ہر ٹھہرے کو جو حق کی بات مانے
 ۸۔ - بیشک آسمانوں میں اور زمین میں بہت پتے ہیں ماننے والوں کو اور تمہارے بنانے میں
 آؤ جانوروں کے پھیلانے میں پتے ہیں لوگوں کو جو یقین رکھتے ہیں اور بدینے میں رات و دن کے
 اور وہ جو اتاری اندر نے آسمان سے روزی پھر ملائی اس سے زمین کو کہ گھٹتے چھپے اور بدینے
 میں ہوں دس کے پتے ہیں ان لوگوں کو جو بدینے ہیں -

۹۔ - اور ایک نشانی ہے ان کو رات اور صبح لیتے ہیں ہم اس سے دن پھر نہ جاتے ہیں صبح

والشمس تجري مستقرها ذلك تقدير العزيز العليم - والقمر قد مناه مناز
حتى عاد كالعرجون القديم - لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل
سابق النهار - وكل في فلك يسبحون - (نہیں)

۱۰۔ العنبران اللہ انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا
الوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها وخرابيب سود -
ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانہ - (فاطر)

۱۱۔ خلق السموات بغير عمد ترونها والقي في الارض رواسي از قبيل
وبش فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل
زوج كريم - (لقمان)

۱۔ اور سورج چلا جاتا ہے اپنی ٹھیکری راہ پر یہ سادھا ہے اُس زبردست باخبر کا اور چاند کو ہم
بانٹ دی منزلیں کہ پھر اُسے جیسے مٹنی پرانی یہ نہ سورج کو پہنچے کہ پکڑ لے چاند کو اور نہ رات
آگے بڑھے دن سے اور ہر کوئی ایک ایک گھیرے میں تیرتے ہیں۔

۱۰۔ تو نے نہ دیکھا کہ اُمہ نے آمارا آسمان سے پانی پھر نکالے اس سے میوے طرح طرح کے
اُن کے رنگ اور پہاڑوں میں گھاٹیاں ہیں سفید اور سُرخ اور طرح طرح کے اُن کے رنگ
اور کالے بھنگ اور آدمیوں میں کیڑوں میں چوپایٹیوں میں کئی رنگ کے ہیں -

۱۱۔ بنا ئے آسمان بے ٹیکے اُسے دیکھتے ہو اور دالے زمین پر بوجہ کہ تم کو لیکر جھک
نہ پڑے اور پھر اس میں سب طرح کے جانور اور آمارا سمئے آسمان سے پانی پھر اُگلے
زمین میں ہر قسم کے جوڑے خالصہ

۱۲۔ اللہ الذی یرسل الریح فتبخر بها فیبسطہ فی السماء کیف یشاء وجعلہ کسفا تری الوحی یخرج من خلاله فاذا اصاب به منیشاء من عبادہ اذا هم یتستبشرون۔ (روم ۲۵)

۱۳۔ وان لکم فی الانعام لعلیۃ نسفیکم مما فی بطونہ من بین فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربین۔ ومن ثمرات النخیل والاعناب یتخذون منه سکر اور ذقا حسنا۔ (نحل)

۱۴۔ واتحی ربک الی المخل ان اتخذی من الجبال بیوتا ومن النخیر وما یرشون۔ ثم کل من کل الثمرات فاسلکی سبل ربک ذلایک یخرج من بطونہا شراب مختلفا الوادہ فیه شفاء للناس (نحل)

۱۲۔ اسی طرح ہے جو ایش پھر اُبھارتا ہے بلی پھر پھیلاتا ہے، اسکو آسمان میں جس طرح چاہے اور رکھتا ہے اسکو تیرتہ پیر تو دیکھے مینہ نکلتا ہے اُسکے پیچ سے پھر جب اس کو پسو چاہیں مگر چاہے اپنے بندوں میں بھی وہ لگے خوشیاں کرنے۔

۱۳۔ اور مکو چو پائیوں میں عبرت کی جاگہ ہے پلاتے ہیں ہم تم کو اُس کے پیٹ کی چیزوں میں سے گو براور ہو کے بیچ میں سے دو دو ستھر اچتا پیئینے والوں کو اور بیودوں میں سے کھجور کے اور انگور کے بناتے ہر اُس سے فشا اور مدوزی خاصی۔

۱۴۔ اور کسک بھیجا تیرے رب نے شہد کی مکھی کو کہ بنائے پاٹوں میں گھراور و زخموں میں اور جہاں چہتر پائیاں لٹاتے ہیں پھر کھا ہر طرح کے میووں سے اور پیل راہوں میں اپنے رب کی صاف بری ہیں نکلتی ہے اُن کے پیٹ میں سے پیئینے کی چربہ جس کے کئی رنگ ہیں اہیں اُڑا دے چنگے ہوتے ہیں آدمیوں کے۔

۱۰- واللہ آخر جکم من بطون امہاتکم لا تعلمون شیئاً وجعل لکم السمع والابصار والافئدة لعلکم تشکرون۔ المریر والی الطیر مسخرات فی جو السماء ما یمسکھن الا اللہ ان فی ذلک لآیات لقوم یوقنون۔ واللہ جعل لکم من بیوتکم سکناً وجعل لکم من جلود الانعام بیوتاً تستقونہا یرمضونکم ویرما قامتکم ومن اصوافہا وادبا وھا واشعارھا اناثا ومتاعاً الی حین۔ واللہ جعل لکم ما خلق ظلاً ولا وجعل لکم من الجبال کنکانا وجعل لکم سرائیل تفتیکم لحر وسرائیل تفتیکم باسکم کذلک یتسم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ (رخل)

۱۰- اور اسد نے نکالا تم کو تمہاری ماں کے پیٹ سے کچھ نہ جانتے تھے اور دیئے تم کو کان اور آنکھیں اور دل شاید تم احسان مانو کیا نہیں دیکھتے اُٹتے جانور حکم کے باندھے آسمان کی جوا میں کوئی نہیں تمام رہا ان کو اسد کے سوا اس میں پتے ہیں ان لوگوں کو جو یقین لاتے ہیں اور اسد نے بنا دیئے تم کو تمہارے گھر بننے کی جگہ اور بنا دیئے تم کو چوپایوں کی کھال سے ڈیرے جو ہلکے لگتے ہیں تم کو جس دن سفر میں ہو اور جس دن گھر میں ہو اور ان کی اون سے اور بیروں سے اور بالوں سے کپڑے سیاب اور برتنے کی چیزیں ایک وقت تک اور اسد نے بنا دی تم کو اپنی بنائی چسندوں کی چھائیں اور بنا دی تم کو پہاڑوں میں چھپنے کی جگہ اور بنا دی تم کو کتے جو بچاؤ ہیں گرمی کے اور کرتے جو بچاؤ ہیں لڑائی کے اسی طرح پورا کرتا ہے اپنا احسان تمہارے احسان مانو ۛ

۹۶۔ والانعام خلقها لكم فيها دث ومنافع ومنها تاكلون ولكم
 فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون۔ وحقل انقل لكم الى بلد لم
 تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان يكملوا ووف الرحيم۔ والخيول والبغال
 والحمير لتركبوها وبزينة ويخلق لكم ما لا تعلمون۔ (نحل)
 ۱۷۔ وله الجوار المنشات في البصر كالاعلام۔ (رحمان)
 ۱۸۔ ولا اقسم بالخنس الجوار الكنس۔ (زکومت)

غرض کہ اسی طرح تمام قرآن میں نجیپل ہسٹری اور نیچرل تھیالوجی
 کے اصول کی مفصل کیفیتیں اور مکرر اشارتیں ہیں مگر یونانیوں کی طبعی اُتھی
 کی نہیں بلکہ حقیقی باتوں کی اور نیز دیگر علوم حکمیہ کے اشارے خصوصاً علم
 جیالوجی کے اصول پر کثرت سے حوالہ ہوا ہے مگر جن لوگوں نے اس علم کا
 نام بھی نہ سنا ہو وہ اُس کے استنباط پر کیسے قادر ہو سکتے ہیں۔

۱۶۔ اور چوپائے بنا دیئے تم کو اُن میں جڑاؤں ہے اور کتنے قابیے اور مضبوط
 کو کھاتے ہو اور تم کو اُن سے رونق ہے جب شام کو پھیر لاتے ہو اور جب چراتے ہو
 اُٹھالے چلتے ہیں بوجہ تمہارے اُن شہروں تک کہ تم نہ پہونچتے داں تک مگر جان
 توڑ کے شیک تمہارا رب بڑا شفقت والا مہربان ہے اور کھویرے بنائے اور چرویں اور
 گدھے کو اُن پر سوار ہو اور رونق ہو اور بناتا ہے جو تم نہیں جانتے۔

۱۷۔ اور اُس کے میں جہاز اوپنچے گرے دریا میں جیسے پہاڑ۔

۱۸۔ تو قسم کھاتا ہوں میں پیچھے ہٹ جانے سیدھے پہنچے دیک جانوروں کی۔

۴۱-۲) دوسرا ایک عظیم اہل علم جو خاص مسلمانوں میں ایجاد ہوا وہ علم

اسماء الرجال ہے جسکو یونانی زبان میں **Mahomedan Biographies**

بیوگرافی کہتے ہیں جس کثرت سے

مسلمانوں نے اس علم خاص پر توجہ کی اور جس وقت اور تلاش سے ہر جہاں علم اور

راویوں کے حالات ضبط کئے اور ان کے مولد اور منشا کا بیان اور مزاج کی قوت

اور رائے کے تغیرات اور عام رویہ کے حالات کو ڈھونڈھا اور بڑی بڑی مجلد

کتابوں میں قلمبند کیا وہ اب تک کسی قوم میں اور کسی مذہب میں نہیں ہوا +

ڈاکٹر مسپرنگو صاحب جن کی مہارت علوم عربیہ میں مشہور ہے اور بڑے

صاحب نظر تھے انھوں نے جب صاحبان کورٹ آف ڈائریکٹرز کی ہٹ

اور گلکلیتہ ایشیا تک سوسائٹی کے زیر ہدایت نام کتاب الاصابہ فی تمیز الصحابہ

تصنیف علامہ شیخ ابن حجر عسقلانی (مات ۸۰) جہاں بی شروع کی تو اس کے

دیباچہ میں بزبان انگریزی میضمون لکھا کہ مسلمانوں کے علوم کی عزت و علم

اسماء الرجال ہے نہ تو کوئی ایسی قوم گذری اور نہ کوئی اب ہے جس نے مسلمانوں

کی مانند بارہ سئوں کے عرصہ میں ہر ایک اہل علم کے حالات زندگی قلمبند کیے

ہوں۔ اگر مسلمانوں کی کتب رجال جمع کی جاویں تو غالباً ہیکو پانچ لاکھ علی

مشاہیر کا تذکرہ مل جاوے۔ ان کی تاریخ میں کوئی قرن یا نامی جگہ ایسی نہیں ہے

جس کا کوئی آدمی اس تذکرہ میں نہ ہو۔ اچھے +

فن رجال میں تحقیق و تلاش کی ترقی ابن سعد کے زمانہ میں خوب ہوئی

جسکی کتاب اسماء رجال احوال و احوال و احوال کے طبقات ابن سعد کے نام سے مشہور ہے

اور محمد بن اسماعیل بخاری اور ابن ابی شیبہ نے اپنی اپنی تاریخوں میں اور ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعديل میں عمرو مارویوں کی بیوگرافی لکھی اور علی اور ابن حبان اور ابن شاہین نے ثقہ راویوں کو الگ چھانٹا اور ابن عدی اور پھر ابن حبان نے مجروح اور ضعیف راویوں کو جدا کیا۔ اور بعضوں نے خاص خاص کتب حدیث کے راویوں کے طبقات ان کے مولید اور وفیات علیحدہ علیحدہ لکھے مثلاً ابی اضرہ الکلابادی نے بخاری کے راویوں کو اور ابی بکر مغیرہ نے مسلم کے راویوں کو اور ابی الفضل بن طاہر نے دونوں بخاری اور مسلم کے راویوں کو اکٹھا جمع کیا اور عبد الغنی المقدسی نے کل صحاح ستہ کے راویوں کو کتاب الکمال فی معرفۃ الرجال میں ضبط کیا اور پھر مری نے اس کتاب کا خلاصہ کیا جس کا نام تہذیب الکمال ہے اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس کو خلاصہ کر کے اور آؤ بہت کچھ اس پر زیادہ کر کے تہذیب التہذیب نام کی کتاب لکھی +

اور فرقہ امامیہ میں بھی اس فن کی تدوین قدیم زمانہ سے ہوئی چنانچہ حسن بن علی بن فضال اور عبد ماسد بن جبلة نے (سنہ ۱۸۰) اسرار رجال میں کتاب لکھی اور حمید بن زیاد دینوری نے (سنہ ۲۰۰) رجال کی جرح و تعدیل میں کتاب لکھی اور محمد بن عیسیٰ ابن عبید بن یقین نے بھی اس فن میں کتابیں لکھیں اور ابیہمی شیخ محمد بن یعقوب کلینی اور شیخ صدوق محمد بن بابوی قمی اور شیخ اور نجاشی اور شیخ ابو جعفر طوسی نے کتابیں لکھیں اور متاخرین کی کتابیں مثل تصنیف علامہ علی نقی الدین بن داؤد و شیخ شہید ثانی اور ان کے بعد

فاضل محمد استرآبادی وزیر شرف الدین علی (صاحب کتاب ایجاد المقال)
مشہور و معروف ہیں *

دو یقین اہل سنت میں متاخرین کی مشہور کتابیں مثل استیعاب ابن عبد البر
اور میزان الاعتدال فی نقد الرجال حافظ شمس الدین دہبی کی اور نیز
کاشف اور کتاب الضعفاء المتروکین اور شیخ الاسلام محی الدین نووی
کی کتاب تہذیب الاسماء و تقریب اور امام ابن حجر عسقلانی کی تہذیب
التہذیب و تقریب التہذیب و لسان المیزان اور اصابہ فی
تہذیب الصحابہ اور علامہ سیوطی کی تہذیب الراوی شرح تقریب المواعظ
اور اور کتابین نامی اور مستند ہیں *

۳۲- (۳) ایک اور علم جلیل الشان علم حفظ سناد اور اصول دین
ہے دوسری صدی ہجری سے مسلمانوں

Preservation of traditions
and their critical examina-
tion not to be found in any
other nation.

ہوا اور بیسیوں تصنیفیں روایتوں کی

جمع ہو گئیں اس لئے ان کی تنقید اور راویوں کی جرح و تعدیل خوب ضبط اور
تحقیق سے نہیں ہوئی حتیٰ کہ اہل صحاح نے اس میں بڑا ضبط اور اہتمام کیا
مگر متقدمین رجال کی نظر میں ان میں بھی بہت سے راوی متکلم فیہ اور مجرح و منقطع
البتہ جو طریقہ اصول و روایت کے قیام کئے اور جس طرح روایتوں کو مضبوط
قسموں پر تقسیم کیا ان سے ان کی فقط نظر بلکہ مبنی ذمات اور عدم تقلید

خوب ثابت ہے۔ ابتدا میں رامہرمزی نے ایک مختصر تصنیف فن وراثت میں لکھی پھر ماکم نیشاپوری معروف بابن السبع نے معرفت حدیث میں کتاب لکھی اور پھر احمد بن عبد اللہ ابو نعیم اصفہانی نے کتاب النہایت فن حدیث میں لکھی اور خطیب بغدادی نے جن کی شہرت اور تلقی بالقبول تمام علماء اسلام میں ظاہر ہے اس فن میں کتب کفایت لکھی اور اور کتابیں مثل شرف اصحاب المحدث والساہق واللاحق والمتفق والمفترق والمؤلف والمختلف وتلخیص المتشابه وغنیۃ المقتبس وفتح اللبس و تمیز متصل الاسانید وغیرہ ذلک تصنیف کیں اور جس کے اپنے زمانہ میں خطیب تمام ایشیا میں بے مثل تھے ایسے ہی انھیں کے معاصر فرنگستان میں (پانچویں صدی میں ہے) ابن عبد اللہ صاحب کتاب الاستیعاب حافظ عصر تھے ۔

علم سیاق سلسلہ روایات کی تحقیق اور راویوں کی تفتیش مسلمانوں ہی سے مخصوص ہے یہود و نصاریٰ میں اعاذیث اور روایتوں پر عمل ہا اور کتاب تالمود اور مشنا وغیرہ کتب یہود روایتوں کے مجموعہ ہیں۔ ان میں سے مشنا کی تہذیب دوسری صدی عیسوی میں قلمبند ہوئی۔ اور تالمود ہجرت سے سو برس پیشتر لکھی گئی مگر سلسلہ ان کو یا لہ نہاد دی ہے چہ جائے انہیں وہ باریکیاں اور نازک خیالیان اور خبر کے افادہ علم کرنے یا مفید یقین ہونے کے معقول قاعدے معلوم ہو چکے ہیں۔

۴۱۲ - (۴) ایک اور علم ہتم بالشان علم کلام ہے یونانیوں میں علوم عظمیہ و حکمت کی اشاعت سن عیسوی سے پانچ یا چھ سو برس پیشتر ہو چکی تھی اس نے

یہودیوں۔ عیسائیوں اور مسلمانوں کے مذہب پر یونانی فلسفہ کا کم و بیش ضرور اثر

ہوا یہودی دینی کتاب یعنی تورات

Grecian philosophy and
its influence on the people
of the Book.

میں تو اس کا اثر کچھ نہیں پایا جاتا کیونکہ
اس کی تالیف یا تصنیف اس فلسفہ

کی اشاعت سے سالہا سال پیشتر کی ہے البتہ مصریوں کے علوم و فنون کا
اتعلق تورات کے احکام سے اگر کوئی شوق کرے تو دریافت ہو سکتا ہے جو یونانی

فلسفہ کی اشاعت ہو جانے کے بعد یہود کے عقائد میں بہت کچھ فلسفیت
آگئی تھی اور عیسائیوں نے تو اول اجل حقایق کو اسی طرز پر پایم کیا اور حضرت

یوحنا اور پولوس نے اور بطرس نے بھی شاید عموماً یونانیوں کی زبان اور علوم
کی شہرت اور رواج سے اور خصوصاً فلوہیودی سمرآمد فلسفہ و جامع معقول

و منقول کی معاصرت اور کچھ مصاحبت سے بھی تعدد قدما کا سامنا تصنیص
کو گویا یعنی کلمہ کی اذلیت اور واجب الوجود سے اسکی محبت و سی ہی اعتقاد

کر فی جیسی فلوہیودی فیلسوف اور یونانیوں نے کی تھی ۔
یہودیوں میں علم حکمت و معقولات کا رواج حضرت داؤد اور سلیمان سے ہوا۔

حضرت سلیمان کے زمانے حکمت کے مختلف علوم کے مدت سے محفوظ رہیں
و علم حیوانات میں سے بالتخصیص علم منطق الطیر کا ذکر قرآن مجید میں بھی آیا ہے

یہ اڑتے جانوروں کا علم ایک شاخ ہے نچرل ہسٹری کی۔ اور منطق کا لفظ یونانی
زبان کے لوجی کے مقابل میں ہے جس کے معنی ہیں علم جیو لوجی۔ ذوالوجی

تو میو لوجی میں اور اسی منطق الطیر اور دیگر علوم سلیمانی کا ذکر کتاب اسلاطین باب

پسوق ۱۴ (نسخہ عبرانی) میں ہے۔ مگر بعد زمانہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے یہودیوں نے علوم حکمیہ میں بہت کم ترقی کی۔ قید کے زمانہ میں انھوں نے بہت سی نئی باتیں حاصل کیں اور بعد میں فلسفہ یونان میں سے بہت کچھ حق اور باطل باتیں حاصل کیں۔ اور کتاب حکمت سلیمان میں فلسفہ یونان بھرا ہوا ہے اور بعد میں فلسفہ کو یہود میں بہت ترقی ہوئی۔ اور اسی فلسفہ کی بنا پر ان میں کئی فرقے مثلاً صدوقی۔ فریسی وغیرہ ہو گئے اور حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں فریسیوں بھی کئی فرقے اور ہو چکے تھے اور اسی زمانہ میں مل یہود میں حکیم اور فیلسوف اور شامی (یونانی سمیاس شاید سمعون۔ لوق ۲۵۲) اور گلیل (احمال ۳۳) و ۳۴) شامی و ہی جو اوستا و پولوس مقدس تھا) بہت نامی زبردست اور صاحب مذاہب متبعہ گذرے۔

جب سے فلسفہ یونان یا کالڈینیاں نے رواج پایا تھا یہودیوں نے رواج تناسخ اور غیر فانی اور پہلے سے پیدا ہو چکنے کے مسئلہ کو تسلیم کر لیا تھا لہٰذا پیران فیثاغورث و امپیتکوس بلکہ افلاطون سے بھی مسئلہ تناسخ و تقدم خلق ارواح

۱۵ دیکھو تاریخ زرتشت الکلبی ص ۷۸ باب ۴۷ +

۱۶ تناسخ کا مسئلہ جو اریان مسیح کے اعتقاد میں بھی معلوم ہوتا ہے۔ دیکھو انجیل یوحنا ۶ +
۱۷ سب عالم ارواح کا مسئلہ یعنی ماب روعین آدمیوں کے پیدا ہونے سے پہلے پیدا ہو چکی تھیں مسلمانوں میں بھی آیا اس اعتقاد سے کچھ ان کی اقبالیات میں نقل نہیں آتی ہر ایک کو اس کا اثر ذات الہی کے متعلق مشنوں پر گہرا ہوتا ہے مگر ہر چند کہ عوام یہ متفلسفین نے اسے قبول کیا اور محققین اسلام و جامع معقول منقول علماء اربعہ شیخ علم الہدایہ امام غزالی نے اس سے انکار کیا اور علوم انسانی جو

کے ایجاد ہوئے انھیں سے یہودیوں نے اور ان سے عیسائیوں نے سیکھا اور
 اسی طور سے مسئلہ وجود کو گوس یعنی کلمہ اس طرح پر کہ وہ عین ذات الہی و قدیم ہے۔
 عیسائیوں نے فاسفہ یونان سے حاصل کر کے اپنے دینی عقائد کے مسئلوں
 میں شامل کر لیا جیسی کہ حواریوں کے زمانہ میں فیلو یہودی فیلسوف جس طور کہ فاسفہ
 یونان کے متبع پر لوگوں کا مسئلہ بیان کرتا تھا بعینہ اسی طور پر حضرت یوحنا حواری
 نے جیسا کہ مشہور ہے اپنی انجیل کے دیباچہ میں (باب اول ۱-۱۴) اسے درج
 کیا۔ اس سے پایا گیا کہ فلسفہ کا بہت بڑا اثر یہودیوں اور علی الخصوص عیسائیوں
 پر رہا مگر مسلمانوں نے فلسفہ یونان کے مقابلہ میں علم کلام ایجاد کیا اور عمدہ عمدہ
 کتب میں اصول عقاید کی لکھیں اور اسکی تردید اور تطبیق میں کوشش کی +

جو سورۃ اعراف کی (۱۷) آیت اور بعض روایتیں سے جن کو اصحاب مولود بہت
 پڑھتے ہیں اس پر غلط استعمال کیا تھا اچھی طرح پر اس کے صحیح معنی ظاہر کیے
 ہیں چنانچہ سید مرتضیٰ نے کتاب دروغ میں اور امام غزالی نے کتاب الزہد والقبول
 والمضنون بد علی غیر) میں اس کی تفصیل کی ہے۔

۱۔ ابتدا میں کلام تھا اور کلام خدا کے ساتھ تھا اور کلام خدا تھا وہی ابتدا سے خدا کے ساتھ تھا
 (انجیل یوحنا) مگر ماہر کہ نہ کلیمنس الکسندریا نوس میں پہلی آیت یوں ہے + +
 اور کلام خدا میں تھا + + پس حال کی عبارت جو تقدیر لازم آتا ہے جاتا تھا
 ہے۔ اور دوسری آیت کو چند قدیم اور معتبر نسخوں میں جو محققین غیر سبیلخ اور مینہائی نے
 مقابلہ کی پائی نہیں جاتی +

۴۴۔ مسلمانوں میں علوم کی عمر بگڑتی اور حکمت اور فلسفہ یونان کی تحصیل دوسری صدی سے شروع ہوئی +

Real progress of moslems in Sciences. علامہ ذہبی نے ۱۲۳ء کے بیان

میں لکھا۔ شرع علماء اسلام فہلما

العصر فی تدوین الحدیث والفقہ والتفسیر فصف ابن جریر بمسکت
وما لک الحرطاب بالمدينة ولا وزاعی بالشام وابن ابی عروبة وحماد بن سلمہ
وغیرہما بالبصرۃ ومعمر بن یونس وسفیان الثوری بالکوفۃ وحنبل بن اسحاق
الغازی وحنبل بن علی رحمۃ اللہ علیہم والربیع ثوبعلد یسیر صف
ہشیم واللغت وابن لہیثقہ ثم ابن الملبک وابو یوسف وابن وہب
وکیسار المدین العلم وتبویہ ودونت کتب العربیہ واللغۃ والتاریخ و
ایام الناس وتاریخ الخلفاء سیوطی +

چیمبرس کے سائیکلو پیڈیا میں ایک مختصر سی کیفیت اسلام میں تحقیق
علوم و فنون کے بیان میں لکھی گئی ہے اس کا کچھ انتخاب یہاں نقل کیا جاتا ہے
۱۲۹۹ء میں خلفاء عباسیہ کے عہد میں علم ادب و فنون حکمت کا
ظہور ہوا اور المنصور ۱۱۸۱ء سے ۱۲۱۸ء کے ایام نگرانی سے ہارون الرشید
۷۵۰ء - ۸۰۸ء تک بڑی فیاضی سے ان کی تربیت ہوئی بہت سے
لوگوں سے اہل علم و ادب کیے گئے اور بادشاہانہ سخاوت سے ان کی بہت کچھ
داد و دہش کی گئی اہل یونان و شام و ایران قدیم کی عمدہ عمدہ کتابیں عربی میں
ترجمہ ہو کر شہرہ آفاق ہوئیں۔ خلیفہ مامون نے ۸۱۳ء سے ۸۳۲ء

تک سلطنت کی (سلطان روم کو سارے بلاد میں سونا اور ہمیشہ کی صلح اس شرط پر منظور کی کہ لیونیلوسف کو اجازت دی جاوے کہ چند عرصہ کیلئے وہ یہاں آکر مامون کو فلسفہ و حکمت سکھلا جاوے۔ فلسفہ حاصل کرنے کے لئے ایسے زرخیز صرف کرنے کی بہت کم مثال بیگی۔ اسی مامون کے زمانہ میں بغداد و بصرہ بخارا اور کوفہ میں بڑے بڑے مدرسوں کی بنیاد پڑی اور اسکندریہ۔ بغداد۔ اور قاہرہ میں عظیم الشان کتب خانے بنائے گئے۔ اسپین میں مدرسہ اعظم مقام قرطبہ کا بغداد کی علمی شہرت کی ہمہری کرتا تھا۔ اور عمود مائوسویں صدی میں جہاں کچھ وہاں مسلمان ہی علوم کے محافظ اور سکھانے والے نظر آتے تھے۔ فرانس اور آئرلینڈ فرنگستان کے طالب علم جوق جوق آندلس کو آنے شروع ہوئے اور ریاضی اور طب عربوں سے سیکھنے لگے۔ آندلس میں ۱۴ مدرسے اور ۵ بڑے بڑے کتب خانے جن میں سے حاکم کے کتب خانہ میں ۶ لاکھ کتابیں تھیں جمع ہوئے۔ یہ کیفیت ترقی علم کی جبکہ اس زمانہ سے ملائی جاوے جو قبل از محمد صلعم گذرا تو ثابت ہوتا ہے کہ جیسے کہ عرب فتوحات میں سبقت کرتے تھے ایسے ہی ترقی علم میں بھی یہ لوگ تیز رفتا تھے۔“

”جغرافیہ۔ تاریخ۔ فلسفہ۔ طب۔ طبیعیات اور ریاضی میں مسلمانوں نے بڑا ہی کام کیا۔ اور عربی الفاظ جو اب تک علوم حکمیہ میں بولے جاتے ہیں مثلاً الکحل عظیمہ زمین نادار اور بہت سے ستاروں کے نام وغیرہ وکاک اس بات کی دلیل ہیں کہ یورپ کے کتبائے علوم پر قدیم سے مسلمانوں کو بہت دخل و تصرف ہوا۔ مگر بعد کے زمانہ میں ان سے جغرافیہ کا علم بہت کچھ یورپ کو حاصل

ہوا۔ ایشیا اور افریقہ میں جغرافیہ کی بہت اشاعت ہوئی اور علم جغرافیہ میں
 ایرانی عربی کتابیں اور سفر و سیاحت کے رسالے تصنیفات ابوالفدا اور لیبی
 لیوا و لقیانوس ابن بطوطہ ابن فضلان ابن حبیب البرونی المنجم اور
 انوروں کی تحریریں اب تک مفید اور گرامی قدر ہیں۔

”علم تاریخ بھی محنت سے حاصل کیا گیا اور قدیم عربی مورخ جس کا حال ابکو
 ملتا ہے محمد الکلبی ہے (جو ۱۹۷ھ میں مر گیا) مگر اسی زمانہ میں اور کئی ایک مورخ
 گذرے اور دسویں صدی کے شروع سے تو عرب نے علم تاریخ پر بہت توجہ کی
 اور جن لوگوں نے تمام جہاں کی تاریخ لکھنے کا ارادہ کیا ان میں اول مسعودی
 طبری۔ حمزہ۔ اصفہانی اور یطیکوس بطریق اسکندریہ ہیں (مسعودی کی
 تاریخ کا نام مروج الذہب و معدن الجواہر ہے) ان کے بعد ابوالفرج اور
 جراح الملقین (ہر دو عیسائی) اور ابوالفدا وغیرہ ہیں۔ نویری نے جزیرہ تنقلیہ
 کی تاریخ یا م سلطنت عرب کی لکھی۔ بہت سے ابواب عربی تاریخوں کے جن میں
 عیسائیوں کی جنگ مقدس کا بیان ہے فرانسیسی زبان میں ترجمہ ہوئے ہیں اور
 اندلس میں مسلمانوں کی سلطنت کے حالات ابوالقاسم قرطبی (ات ۱۱۳۹ء)
 تلمینی وغیرہ نے متعدد کتابوں میں لکھے ہیں جس کی کو ان حالات کے دریافت
 کرنے کا زیادہ شوق ہو تو قطر میر کی تصنیفات خصوصاً وان ہمیر کی کتابوں پر رجوع
 کرے۔“

”عرب کے فلسفہ کو جو یونانی الاصل تھا قرآن سے وہی نسبت تھی جو واسطہ
 زمانہ کے معقولات کو عیسائیوں کی کتب مقدسہ سے تھی یعنی فلسفہ کو دنیائے

کا خادم سمجھا جاتا تھا عربوں نے ارسطاطالیس کی تصنیفات کو بہت پڑھا اور
 آپس میں اسکی بڑی شہرت ہوئی اور بالآخر تمام فرنگستان میں عربی زبان سے طبیبی
 میں ترجمہ کے ذریعہ سے اسکی اشاعت ہوئی گو عرب کو خود ہی عہد عباسیہ میں
 ترجمہ کے وسیلے سے حاصل ہوا تھا منطق اور علم با بعد الطبیعیہ پر زیادہ توجہ ہوئی
 اور علمانوں میں مشاہیر اہل فلسفہ یہ لوگ ہوئے ہیں۔ الکندی بصری جو نویں
 صدی عیسوی میں تھا۔ الفاریابی جس نے ۱۵۷ء میں اصول (۹) میں کتاب
 لکھی۔ ابن سینا (رات ۱۰۳۶) جس نے منطق اور علم با بعد الطبیعیہ اور طب
 کو جمع کیا اور علم کیمیا و تشخیص امراض اور شناخت ادویات نباتی میں بڑی ترقی کی
 ابن سینا کی جسکی تحقیق کی بڑی شہرت ہوئی۔ الفارابی (رات ۱۱۱۱) جس نے
 کتاب نہاتہ الفلاسفہ تصنیف کی۔ ابوبکر ابن طفیل (رات ۱۱۹۰) جس نے
 اپنے قصہ حمی ابن یقذان (مطبوعہ پورکرم مقام اسکندریہ ۱۹۷۱ء) میں انسانوں
 کا حیوانوں سے ظہور میں آنیکا مسئلہ بیان کیا اور اس کا شاگرد ابن رشد جو
 ارسطاطالیس کے مفسر ہونے میں بڑا مشہور اور گرامی قدر تھا۔ ان لوگوں کا
 اور ان کے مسلک کا بیان ثمولدریس اور رطری کی کتابوں میں مفصل ملے گا۔
 ”ہستہ سے ان عرب فیلسوفوں میں طبیب بھی تھے ان کے علم خواہیں
 اور یہ میں ہمارت کامل حاصل کرنے کو مہنہ لوٹ نے معلومات جغرافیہ سے
 منسوب کیا ہے * * * * *
 اس حیثیت سے کہ وہ ایک علم ہے عربی کی ایجاد ہے جن کو نہایت قدیم
 اور وسیع ماخذ یعنی ہندی طبیب شروع ہی سے مل گئے تھے۔ معجون بنانے

کی کیمیائی ترکیب عربوں نے ہی ایجاد کی اور دواؤں کے مرکب کرنے اور نسخہ لکھنے کی ایجاد بھی انھیں سے ہوئی۔ اور مدرسہ سلرنو کے ذریعہ سے یہ علم فرنگستان جنوبی میں پھیل گیا۔ (دیکھو سالہ کوس موس مصنفہ ہینولٹ جلد ۲ ص ۵۸۱ ترجمہ بوہن) دوا سازی اور فراہم دین کی وجہ سے علم نباتات اور کیمیا کی حاجت پڑی اور تین سو برس تک یعنی ۸ سے ۱۱ صدی تک کثرت سے ان علوم کی تحصیل ہوتی رہی اور چند سارے بغداد۔ اصفہان۔ قزوین۔ آید۔ بلخ۔ کوفہ۔ بصرہ۔ اسکندریہ۔ قرطبہ وغیرہ میں فلسفہ اور طب کے مدرسہ جاری ہو گئے اور طبابت کے ہر ایک صیغہ میں جو علم تشریح کے بڑی ترقی ہوئی۔ اس کے استثنائے یہ وجہ ہے کہ قرآن میں اجسام کی تشریح منع کی گئی ہے (?) علم طب میں یہ لوگ بڑے نامی مشہور ہوئے۔ انارون الکندی۔ ابی سینا۔ جس نے قانون لکھا اور ایک عرصہ تک اس فن میں یہی ایک کتاب درس میں رہی۔ علی بن عباس۔ احاق بن سلیمان۔ ابوالقاسم۔ اور روس جس نے طب کی تکمیل کی اور علی ابن یونس غیر ہم

لے قانون فی الطب عبرانی زبان میں بھی ترجمہ ہوا۔ اور لاطینی زبان کا ترجمہ ۱۱۵۹ء میں چھپا۔ ایڈوٹو فلسفہ کے رسالے لاطینی زبان میں ترجمہ ہو کر ۱۱۵۹ء و ۱۵۲۳ء و ۱۵۶۳ء شہر وینس میں چھپے گئے اور قانون کا عربی متن ۱۵۹۳ء میں روم میں چھپا گیا۔

۱۵۲۱ء یعنی ابن رشد بن کاچو رانام ابوالولید محمد بن احمد بن محمد ابن رشد ہے ولادت ۱۱۵۹ء مقام قرطبہ اور وفات ۱۱۹۸ء یا ۱۲۰۶ء میں۔ ابن رشد کی تصنیفات سے ترجمہ حکمت ارسطاطلیس اور شریح ارسطاطلیس اور طب میں کلیات مشہور ہیں اداکنو لائن میں ترجمہ ہوئی اور جرمن میں اصل بھی چھپی۔

”ریاضی میں اہل عرب نے بڑی ترقی کی اور الجبر والمقابلہ کو وسعت دی بغداد اور قرطبہ کے مدرسوں اور رصدگاہوں میں علم ہیئت کمال شوق سے پڑھا جاتا تھا ابھسن نے علم مناظرہ و مایا میں تصنیف کی اور نصیر الدین طوسی نے اصول اقلیدس کا ترجمہ کیا جبر ابن عقلہ نے بطلمیوس کے علم شمس پر شرح لکھی ابو یوسف بطلمیوس کی کتاب مجسطی کو الہاڑی (۱۶) اور سوجیوس نے ۸۱۲ء میں عربی میں ترجمہ کیا۔ اور دسویں صدی عیسوی میں الباتن نے زمین کے دائرہ غلبہ کے ارتفاع پر نظر کی اور محمد بن جبر الباتی نے رفتار شمس کی دریافت کی۔ الططراجیوس نے ثوابت کے بیان میں کتاب لکھی اور ابوالکھن علی نے آلات علم ہیئت میں تصنیف کی۔“ انتھی

۴۵۔ اسلام کی علمی فیض بخشی دور و دراز ملکوں میں بھی ہوئی اور ممالک

فرنگستان کے رہنوا لے بھی مسلمانوں

Literary benefits of Islam
to most distant provinces.

کی ترقی علوم سے بہرہ یاب ہوئے۔

فرنگستان کے عیسائیوں کو مسلمانوں

کی وجہ سے عربی زبان اور عرب کے اخلاق و عادات کے علم سے بہت بڑا فائدہ دینی یہ ہوا کہ محدثین کی کتابیں جن کی زبان عبرانی مدت سے متروک الاستعمال ہے بہت سے مقامات پر عربی کی استعانت سے صاف صاف سمجھ میں آتی شروع ہوئیں کیونکہ محدثین میں بہت سے ایسے محادرات صرف ہوئے ہیں اور ایسے عادات کا بیان ہے جو اہل یورپ نہیں سمجھتے تھے مگر عرب میں ان کا استعمال اور رواج تھا۔ مگر انہوں نے کہیں کہیں مسلمان باوجود شدت احتیاج نہ رہا

عبری یا یونانی نہیں سیکھتے اور بڑے بڑے افضل الفضلایہ نہیں جانتے کہ فارقیط کس زبان کا لفظ ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے زمانہ کے اکثر علمائے دین اور نیز مفسرین سابقین چہارم قرآن کے مضمون کو اس وجہ سے اچھی طرح نہیں سمجھ سکے کہ ان کو یہود کی زبان اور رسوم و عادات مذہب و خیالات طریق معاشرت اور ان کی کتب دینی پر اطلاع نہیں ہے۔ ہنری لوئیس نے ہسٹری آف فلاسفی میں لکھا ہے کہ۔

”مسلمانوں ہی کی وجہ سے یورپ میں علم اور فلسفہ پہنچا۔ اس امر خاص میں یورپ اُن کامنوں احسان ہے اور اس سے بڑا احسان عرب کا یورپ پر یہ ہے کہ اُن لوگوں نے علم ہندسہ اور ہیئت اور طب اور کیمیا میں بڑی کوشش کی اور انھیں کی بدولت اسپین سے فرانس ہو کر فرنگستان میں علم پھیلا۔ اور نیشنل ٹرانسلیشن کمیٹی کی اول تجویز میں اس امر کا اعتراف ہے کہ شاعر ہوں اور فارسیوں سے زیادہ کسی قوم میں علم تاریخ تذکرہ وفن بریعی کے ذخیرے جمع نہیں ہیں۔ اُن کی تاریخوں اور تذکروں کی کتابیں جن میں اُن کے ارد گرد کے ملکوں کے حالات لکھے ہیں وہی کتابیں اصلی ماخذ ہیں اُن ملکوں کی تاریخ اور نامی اشخاص کے تذکرہ کی۔ اُن کی تاریخیں جنگ مقدس کے بیان

لہ وادکوامع الرکعین (بقدر ۶۵) کی تفسیر میں مفسرین تخریر ہیں اور بعض بڑے مفسر لکھتے ہیں ”لان الیہود لا رکع فی صلواتہم“ اور ایسا ہی تفسیر جیادی عالم۔ کمالین وغیرہ میں ہے !!!۔

لکھ پرچہ تہذیب الافلاک جلد ۲ ص ۱۴۲۔

کی جنین صحیح حالات لکھے ہوئے ہیں انکے پڑھنے میں ہر ایک پڑھنیو الیکامل لگیگا اہل
تاریخ کو ان سے بڑی مدد ملے گی۔ فن ادب اور خصوصاً قصص و حکایات میں تو کوئی ان سے
بڑھ کر نہیں ہوا اور جو کچھ ایسی کتابیں خارجی زبانوں میں ترجمہ ہوئی ہیں انکے پڑھنے سے افسوس آتا ہو
کہ ایسی کتابیں جن سے ایسی مسترت حاصل ہوتی ہے بہت کم ترجمہ ہوئی ہیں۔ اور فی الحال ہم کو
کیسی ہی فضیلت ایشیاد کے علوم و فنون پر حاصل ہو مگر جہاں سے جتنے اپنی سبب ہی علم کو حاصل کیا
تھا اسکا دریافت کرنا بیحد و جوہکا۔ اس نسبت میں بہت تسلیم کرنا چاہیے کہ ایشیا کی زمین
قرن گنتان کی بڑی زمین اور مملکت ہے۔ اور اگرچہ چشموں کے ایک گردہ نے اُس کے
ملک غم و شمل سے میلاد کی مانند بھیل کر کے اُس کی روشنی کو بجھا دیا مگر تو بھی
ہم لوگ غمناط۔ قرطبہ اور سیولی کی مسلمان سلطنتوں کے ممنون احسان ہیں جن کو
نے پھر علم کی روشنی قسایم کی۔ کیونکہ یورپ نے بہت سے وہ علوم و فنون جو آج
اُس نے بڑے اعلیٰ درجہ پر پہنچائے ہیں ابتداء میں اُس سے حاصل کئے تھے مگر
ریاضی اور طب کی ایشیائی تصنیفوں سے تو اب شاید کچھ علم نہ حاصل ہو مگر حکم
یونانیوں سے علم جاتا رہا تھا تو خلفاء کے عہد میں ان علوم کی ترقی کا نشان پانا
علم کے شائق کو بے مذاق نہ معلوم ہوگا کیونکہ یونان کی مشہور کتابیں خلفاء و بغداد
نے عربی میں ترجمہ کرائی تھیں تو کچھ بعد نہیں کہ یونانیوں کی بعضی مفقود کتابیں
اب عربی لباس میں پائی جاویں الخ

۴۶۔ یہ کیفیت ترقی کی مسلمانوں کی چند صدیوں تک رہی مگر فقہ کی

کثرت اور فقہ میں بے حد تو غل ہوئے سے وہ ترقی ترک گئی اور زوال شروع
ہو گیا۔ اور اب اس اخیر زمانہ میں جبل اور اُس کی وجہ سے نکبت اور فداک

مسلمانوں کے ضعیب حال ہوئی جس طرح پرکے متقدمین مسلمانوں نے مکت قدیم

اور فلسفہ یونان کی تحصیل و تحقیق میں جو

اور مذہبات دکھلائی اور اپنے اصول

عقائد سے اس کی تطبیق یا تردید

کرنے میں ناموری حاصل کی اس طرح

واجب اور لازم تھا کہ متاخرین اہل اسلام

حکمت جدید اور فلسفہ مجددہ کو حاصل کر کے اپنی فضیلت اور اسلام کی حقیقت

تمام دنیا پر ظاہر کرتے کیونکہ ان دنوں علوم جدیدہ کی تحصیل بہت آسان ہے

اور نیز حکمت جدیدہ بہ اسلام کی ثبوت اور صدق ہے اور فلسفہ فرنگ میں وہ نہیں

جو فلسفہ بحشیہ قیاس میں تھیں نہیں ہیں اور فلسفہ شہود و حسیکی بنا عیاں و شہود

پر ہے بہت مفید اور کارآمد ہے

اس زمانہ میں بعضے دوسانڈیش و رومنڈا و رستہ مسلمانوں نے یورپ کے

علوم جدیدہ کا اکتساب اور علوم اسلامی

سے اس کی تطبیق و نی چاہی ہے

اور طرز معاشرت اور سائنسکی عادات

و طرز تحریر اور طریق تعلیم میں یورپ کا

Modern writers have attempted to imitate European forms of thoughts and sentiments.

متبع اختیار کیا ہے چنانچہ میکال صباغ شامی جن کی کتاب بزبان عربی و فرانسسی

پیرس (۱۸۰۵ء) میں چھپی اور شیخ خدفاۃ القاہری جن کی متعدد تصنیفات نئی

طرز پرستارہ اور پاریس میں منطبع ہوئیں اور ان میں ایک کتاب تخلص لایزنی تخلص البانی

جس میں فرانس کے سیر و سفر کا حال لکھا ہے۔ اور سیف آفندی بیرونی جس نے
 ٹی ساسی کے چھاپے ہوئے مقامات ہیری (سنہ ۱۸۴۸ء) پر محققانہ نظر
 کی اور جنرل حبیب الدین احمد وزیر مملکت ٹونس (ترسیں) جن کی کتاب
 اقوام المسالک فی احوال الممالک کا اردو ترجمہ بھی مشترک ہو گیا ہے
 اور شیخ احمد آفندی جن کی کتاب کشف الطباع عن فنون ادب و احکام
 نواب لغٹینٹ گورنر بہادر مالک مغربی و شمالی نے کتب و سیہ میں داخل ہونے
 کی تجویز کی ہے۔ اور مولوی کرامت علی صاحب جو پوری متولی امام بارہ
 ٹھنہ ہونگلی صاحب رسالہ ماخذ علوم معصیہ عمدہ مصنفین ہیں۔ اور مولوی ابوبکر
 صاحب کی فرزانہ اور درویش تقریریں اور حکیمانہ تحریریں مسلمانوں کی درد انگیز
 حالت پر نہایت ہی پر تاثیر ہوتی ہیں۔ خصوصاً جناب مولوی سید احمد خان
 بہادر کی کوششیں جو مختلف طور سے باخدا شتی مسلمانوں کی غراب حالت
 اور کبت و فلاکت کی اصلاح اور دینی اور علوم جدیدہ کی اشاعت اور حمایت اسلام
 میں ہر روئے کار آ رہی ہیں انہوں نے اکثر مخالف اور موافق کے پرمردہ بلکہ
 مردہ دلوں میں تحریک پیدا کر دی اور چندیوں کے تنگ و تاریک خیالات کو
 حقیقی نور کی آبیاری سے تروتازہ کرنے کا سامان کیا۔ اور بالتخصیص مدرسہ
 العلوم مسلمانین کی بنیاد ہمارے دین اور دنیا کی آرائش اور آسائش
 کا حشر ہے۔

۴۔ یہ مختصر تحریر اسلام کی دنیوی نعمتوں کے بیان میں جیسی کہ مفصل اور
 متین چاہیے تھی نہیں ہو سکی اور بہت سے محاسن کی دہائی اور اخلاق اور

اور معاشرت کی خوبیاں جو اسلام کی ہیں۔

A brief review of the positive benefits produced by Islam on the moral and political society and in private life shows that it is of heavenly origin, and a blessing to the world.

بھی استفرا حاصل میں تحریر میں نہیں ہو سکا

کیونکہ ان سب مضامین کے لئے ایک ضخیم کتاب اور اس کے لئے بہت بڑا سامان چاہیے اور سب جواہروں اور سندوں کے بیچ میں آپڑنے سے سب کلام اور تقریر کے نظام میں خلل پڑ جاتا ہے مگر ہم جس قدر اسلام کی خوبیاں اور اس کے اثر میں یہی نتیجے ہم نے بیان کئے ہیں ان سے ثابت اور ظاہر ہے کہ جلالت اور قوم کے تدرین اور اخلاق پر اودنیہ شخصی تہذیب اور ترقیہ میں اسلام کی جو تاثیر ہوئی اور جو اصلاح اسکی مد نظر رہی وہ اس کے منجانب اللہ ہونے کی مضبوط دلیل ہے۔ اور ہمیں خوب معلوم ہے کہ کسی فیلسوف کی حکمت یا کسی مزدور کی جھوٹی باتیں ایسی الہی تاثیر اور عام اصلاح نہیں پیدا کر سکیں۔

اس تقریر کو میں اس شہادت پر ختم کرتا ہوں جو فضل العمارہ یوریندر راؤ ویل صاحب نے قرآن کے حق میں لکھی ہے۔ ہر چند کہ وہ اس پر تجویز خونی و خلافی وغیرہ کے غیب صحیح الزامات لگاتے ہیں مگر اس کے کریمانہ اخلاق اور حکمت بالغہ کو تسلیم کرتے ہیں اور بالآخر لکھتے ہیں کہ عرب کے سیدھے سادھے بھٹیڑیاں چاروں طرف خانہ بدوش بدو لوگ ایسے برل گئے جیسے کسی نے سحر کر دیا جو وہ عرب

ملکوت کے بانی مہمانی اور شہروں کے بنانیوالے (جتنے کتب خانہ انہوں نے
خواب کئے تھے ان سے زیادہ اکتب خافن کے جمع کرنیوالے ہو گئے۔ اور

۱۰ معلوم نہیں مصنف نے کس حادثہ پر اشارہ کیا ہے۔ لوگوں کے ذہن اسی طرف جاؤ
کہ اسکندر کے کتب خانہ کی ویرانی جو عمرو بن العاص کے ہاتھ سے خلیفہ ثانی کے حکم
سے ہوئی۔ مگر اہل یورپ میں اب تو یہ عام رائے ہے کہ یہ قصہ دروغ محض اور بے بنیاد
ہے۔ چیمبرس کے انسائیکلو پیڈیا جلد ایک میں اسکندر کے کتب خانہ کے بیان میں
لکھا ہے کہ۔ متعصب میسائیوں کے ایک گروہ نے بسرکردگی ارک بشپ تھیوفلیس جلد
کر کے ۳۹۱ء میں جو پٹرلر میں کے بت خانہ کو ڈھایا اور غالباً وہاں کے علمی خزانہ لینے
کتب خانہ کو بھی برباد کیا۔ اور یہ اس وقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی کہ
۳۳۱ء میں عرب کے ہاتھوں سے خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں۔ وہ قصہ جس میں یہ ہے
کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو چھ مہینے تک حمام گرم کرنے کے لیے کافی ہوں وہاں لگتی
تھیں۔ سخریہ کے طور پر مبالغہ بیان کیا گیا ہے۔ مورخ ارمیوں جس نے اس مقام کو
دراں کہ میسائیوں نے اسے خواب کے ڈالاکھا محض کیا لکھتا ہے کہ اس نے اس وقت
کتب خانہ کی صرف خالی الماریاں دیکھیں +

مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور مہلت بہت ہوئی ہے اس وجہ
سے بے شکے اڑا جاتے ہیں شاید اس قصہ کی ابتدا عبد اللطیف (۱۶۲-۱۲۳۱ھ)
آینچ مصر سے ہوئی ہو۔ اس کے بعد ابوالفرجیوس (۱۲۲۶-۱۲۸۲ھ) عیسائی مؤرخ
ارمنی اسقف کے ذریعہ سے بہت شہرت ہوئی اور احمد المقریزی الباقہری (۱۳۶۱-۱۳۲۲ھ)

